

لكل جماعة من اهل السنة
سئل دولة مستقلة
لماذا...؟

تأليف
عبدالمصطفیٰ

جامعہ انیسٹریٹس

۰۷۱۵۶۱۴۸۱۰۰۳۰۰۳۱۳۳۵۲۶ سکر سند پاکستان

كل جماعة من اهل السنة مثل دولة مستقلة لماذا...؟

تأليف

عبد المصطفى السعدي

قبلة العلوم جامعة انيس المدارس
سکر__سند

❦ الاهداء ❦

الى من ربى او لاده و تلاميذه على حب الله تعالى ومراقبته
وحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم و آل بيته وصحابته
الى من اغرق شبابه سعياً على صراط الله المستقيم، وفى نصره الاسلام و عز المسلمين .
الى فقيه النفس والقلب والفكر، رائد نهضة العلوم الاسلامية والعربية فى هذا العصر .
الى قدوتى ونبراسى، العالم الربانى المباهد المصلح الاجتماعى سيدى الاستاذ البليل
العلامة الشيخ محمد چمن زمان نجم القادري زيد مجده وعمره و علمه و عمله .
الى فقيهاء الامة والقضاة والمفتين .
الى جدى الالمجد وامى الكريمة واعمامى الاعزاء (عظيم الله تعالى) الذين لو لاهم ما
كنت شيئاً .
الى أصدقائى الذين لو لاهم لما فطمت شيئاً .
الى العريصين المتعريقين على عودة الامة الى شرع الله العظيم .
أهدى هذا العمل العلمى، سائلاً المولى عز وجل أن يجعله خالصاً لوجهه
و يتقبله بفضله، و ينتفع به، انه جواد كريم .

عبد المصطفى شيخ زاده

قبلة العلوم جامعه انيس المدارس

abdul.mustafa11@gmail.com



رب يسر ولا تعسر

الحمد لله الذي أظهر الحق وأوضحه * وكشف عن سبيله وبينه * وهدى من شاء من خلقه إلى طريقه * وشرح به صدره * وأنجاه من الضلالة حين أشفا عليها * فحفظه وعصمه من الفتنة في دينه * فأنقذه من مهاوى الهلكة * وأقامه على سنن الهدى وثبته * وآتاه اليقين في اتباع رسوله وصحابته ووفقه * وحرس قلبه من وساوس البدعة وأيده * وأضل من أراد منهم وبعده * وجعل على قلبه غشاوة * وأهمله في غمرته ساهيا * وفي ضلالتة لاهيا * ونزع من صدره الإيمان * وابتز منه الإسلام * وتيهه في أودية الحيرة * وختم على سمعه وبصره * ليبغ الكتاب فيه أجله * ويتحقق القول عليه بما سبق من علمه فيه من قبل خلقه له وتكوينه إياه * ليعلم عباده أن إليه الدفع والمنع * وبيده الضر والنفع * من غير غرض له فيه * ولا حاجة به إليه * لا يسأل عما يفعل وهم يسألون * إذ لم يطلع على غيبه أحدا * ولا جعل السبيل إلى علمه في خلقه أبدا * لا المحسن استحق الجزاء منه بوسيلة سبقت منه إليه * ولا الكافر كان له جرم أو جريرة حين قضى وقدر النار عليه * فمن أراد أن يجعله لإحدى المنزلتين ألهمه إياها * وجعل موارده ومصادره نحوها * ومتقلبه ومتصرفاته فيها * وكده وجهده ونصبه عليها * ليتحقق وعده المحتوم * وكتابه المختوم * وغيبه المكتوم * **[وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ]** (١) من ربهم * **[وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ]** (٢) ونشهد أن لا إله إلا الله وحده الذي لا شريك له * الذي

(١) الشورى: ١٨.

(٢) البقرة: ٢٥٧.

یحییٰ و یمیت و ینشء و یقیت و یبدء و یعید * شهادة مقرر بعبوديته * و مدعن
بألوهيته * و متبرء عن الحول والقوة إلا به * و نشهد أن محمدا عبده ورسوله * بعثه
إلى الخلق كافة * و أمره أن يدع الناس عامة * لينذر من كان حيا و يحق القول على
الكافرين. و صلى الله وسلم وبارك وكرم و شرف و مجد و بجل بجميع صلواته و
تسليماته و بركاته و تكريماته و تشریفاته و تمجیداته و تبجیلاته على سيدنا و
قدوتنا و حبيبنا و شفیعنا و مأوانا و ملجانا محمد و على آله الطيبين الطاهرين و
اصحابه المصطفين المجتبين و علماء الملة و الدين اجمعين. اما بعد فيقول العبد
الفقير الملتجئ الى حرم ربه الباری عبدُ المصطفى السعدی : لما انقضت مدة
التعلم ثمانية سنوات في قبلة العلوم جامعة انيس المدارس قيل لنا أن نكتب مقالةً
لتنظيم المدارس و هو مشرف للمدارس الاسلامية من اهل السنة و الجماعة
بباكستان. و انتخب استاذنا الكريم المفتی چمن زمان نجم القادری لی
الموضوع [السنّت کی ہر جماعت ایک ریاست] ”كل جماعة من اهل السنة مثل دولة
مستقلة“

وها أنا أريد متوكلاً على الله تعالى أن أكتب مقالة في لغة رسول الله ﷺ.

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ بِاَنَّكَ تَعْلَمُ السِّرَّ وَالْغَيْبَ وَتَدْرِي الْخَفَاءَ وَتَكْنُسُ الْكُلُّ

وهذه مقالة مشتملة على ابواب كثيرة و فصول ايضاً.

﴿الباب الاول فى تحقيق تسمية أهل السنة و الجماعة﴾

و تحقيق تسمية أهل السنه و الجماعة على الوجهين.

(اولها) لغة. و (ثانيها) اصطلاحاً.

الفصل الاول

لغة: و لما اعتبر باللغة فهى مشتملة على مضاف و مضاف عليه و معطوف .

﴿أهل﴾

اما المضاف اى أهل ففى اشتقاقه اختلاف. قال ابو الفضل محمد بن مكرم بن على الرويفعى الافريقى (المتوفى 711هـ) (١): أهل - الأهل: أهل الرجل وأهل الدار . وكذلك الأهلة. قال أبو الطمحان:

وأهلة ود قد تبريت ودهم... وأبليتهم فى الحمد جهدى ونائلى

ابن سيده: أهل الرجل عشيرته وفوقرباه. والجمع أهلون وآهال وأهال وأهلات وأهلات. قال المخبل السعدى:

وهم أهلات حول قيس بن عاصم ... إذا أدلجوا بالليل يدعون كوثرأ

وأنشد الجوهري:

وبلدة ما الإنس من آهالها... ترى بها العوهق من ونالها

ونالها جمع وائل كقائم وقيام ، ويروى البيت:

وبلدة يستن حازى آلهـا

قال سيبويه: وقالوا أهلات، فخففوا، شبهوها بصعبات حيث كان أهل مذكرا تدخلها الواو والنون، فلما جاء مؤنثه كمؤنث صعب فعل به كما فعل بمؤنث صعب. (١) قال ابن بري: وشاهد الأهل فيما حكى أبو القاسم الزجاجي أن حكيم بن معية الربعي كان يفضل الفرزدق على جرير، فهجا جرير حكيما فانتصر له كنان بن ربيعة أو أخوه ربعي بن ربيعة، فقال يهجو جريرا:

غضبت علينا أن علاك ابن غالب... فهلا على جديك، في ذاك، تغضب؟

هما، حين يسعى المرء مسعاة أهله... أناخا فشدأك العقال المؤرب

وما يجعل البحر الخضم إذا طما... كجد ظنون، مأوه يترقب

ألست كلييا لأأم والد... وأأم أم فرجت بك أو أب؟

وحكى سيبويه في جمع أهل: أهلون، وسئل الخليل: لم سكنوا الهاء ولم يحركوها كما حركوا أرضين؟ فقال: لأن الأهل مذكر، قيل: فلم قالوا أهلات؟ قال: شبهوها بأرضات، وأنشد بيت المخبل السعدي، قال: ومن العرب من يقول أهلات على القياس. والأهالي: جمع الجمع وجاءت الياء التي في أهالي من الياء التي في الأهلين. وفي الحديث: [أهل القرآن هم أهل الله وخاصته] (٢)

أي حفظة القرآن العاملون به هم أولياء الله والمختصون به اختصاص أهل الإنسان به. وفي حديث أبي بكر في استخلافه عمر: [أقول له إذا لقيته استعملت عليهم

(١) الكتاب لسبويه ج ٣ ص ٦٠٠.

(٢) مسند الامام احمد بن حنبل ج ١٩ ص ٣٠٥ ح ١٢٢٩٢.

خير أهلك] (١) يريد خير المهاجرين و كانوا يسمون أهل مكة أهل الله. تعظيماً لهم كما يقال بيت الله، ويجوز أن يكون أراد أهل بيت الله لأنهم كانوا سكان بيت الله. وفي حديث أم سلمة: ليس بك على أهلك هو أن أراد بالأهل نفسه، عليه السلام أى لا يعلق بك ولا يصيبك هو أن عليهم. واتهل الرجل: اتخذ أهلاً، قال:

فى دارة تقسم الأزواد بينهم... كأنما أهلنا منها الذى اتهلاً

كذا أنشده بقلب الياء تاء ثم إدغامها فى التاء الثانية، كما حكى من قولهم اتمنته، وإلا فحكمه الهمزة أو التخفيف القياسى أى كأن أهلنا أهله عنده أى مثلهم فيما يراه لهم من الحق. وأهل المذهب: من يدين به. وأهل الإسلام: من يدين به. وأهل الأمر: ولاته. وأهل البيت: سكانه. وأهل الرجل: أخص الناس به. وأهل بيت النبى صلى الله عليه وسلم: أزواجه وبناته وصهره، أعنى علياً رضى الله تعالى عليه، وقيل: نساء النبى صلى الله عليه وسلم والرجال الذين هم آله. وفى التنزيل العزيز: [إِنَّهَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً] (٢).

القراءة أهل بالنصب على المدح كما قال بك الله نرجو الفضل وسبحانك الله العظيم، أو على النداء كأنه قال يا أهل البيت. وقوله عز وجل لنوح عليه السلام: [إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ] (٣).

قال الزجاج: أراد ليس من أهلك الذين وعدتهم أن أنجيهم، قال: ويجوز أن يكون ليس من أهل دينك. وأهل كل نبى أمته. ومنزل أهل أى به أهله. ابن سيدة: ومكان

(١) مسند اسحاق بن راهويه ج ٥ ص ٤٢٠ - ٢١٤٦.

(٢) الاحزاب: ٣٣.

(٣) هو: ٤٦.

آهل له آهل، سيبويه: هو على النسب، ومأهول: فيه آهل، قال الشاعر:
وقدما كان مأهولا... وأمسى مرتع العفر

وقال رؤبة:

عرفت بالنصرية المنازل... قفرا، وكانت منهم مآهلا

ومكان مأهول، وقد جاء: آهل، قال العجاج: قفرين هذا ثم ذا لم يؤهل وكل شيء من الدواب وغيرها ألف المنازل أهلى وآهل الأخيرة على النسب وكذلك قيل لما ألف الناس والقرى أهلى، ولما استوحش برى وو حشى كالحمار الوحشى. والأهلى: هو الإنسى. [نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر الأهلية]. (١) هى الحمر التى تألف البيوت ولها أصحاب وهى مثل الأنسية ضد الوحشية. وقولهم فى الدعاء: مرحبا وأهلا أى أتيت رحبا أى سعة وفى المحكم أى أتيت أهلا لا غرباء فأسانس ولا تستوحش وأهل به: قال له أهلا وأهل به أنس. الكسائى والفراء: أهلت به وودقت به إذا استأنست به، قال ابن برى: المضارع منه آهل به، بفتح الهاء. وهو آهل لكذا أى مستوجب له، الواحد والجمع فى ذلك سواء، وعلى هذا قالوا: الملك لله آهل الملك. وفى التنزيل العزيز: [هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ]. (٢)

جاء فى التفسير: هو آهل أن يتقى ولا يشرك به ويوحده ولا يعصى وأهل المغفرة يعنى: هو آهل أن يغفر لمن أطاعه ولا يشرك ويقال: هو آهل أن يتقى وأهل المغفرة

(١) صحيح البخارى ج ٥ ص ١٣٦ ح ٤٢١٩؛ صحيح المصنف ج ٣ ص ١٥٤١ ح ١٩٤١؛ ابى داود الطيالسى ج ٣ ص ٢٥٨ ح ١٧٨٣؛ مسند احمد بن حنبل ج ٢٢ ص ٣٤٣ ح ١٤٤٥٠.

(٢) المدثر: ٥٦.

لمن اتقى والله الموفق. (١)

وقيل: قوله أهل التقوى موضع لأن يتقى، وأهل المغفرة موضع لذلك.

الأزهري: وخطأ بعضهم قول من يقول فلان يستأهل أن يكرم أو يهان بمعنى يستحق، قال: ولا يكون الاستئصال إلا من الإهالة، قال: وأما أنا فلا أنكره ولا أخطئه من قاله لأنى سمعت أعرابيا فصيحا من بنى أسد يقول لرجل شكر عنده يدا أوليها: تستأهل يا أبا حازم ما أوليت، وحضر ذلك جماعة من الأعراب فما أنكروا قوله، قال: ويحقق ذلك قوله هو أهل التقوى وأهل المغفرة.

المازني: لا يجوز أن تقول أنت مستأهل هذا الأمر ولا مستأهل لهذا الأمر لأنك إنما تريد أنت مستوجب لهذا الأمر ولا يدل مستأهل على ما أردت، وإنما معنى الكلام أنت تطلب أن تكون من أهل هذا المعنى ولم ترد ذلك، ولكن تقول أنت أهل لهذا الأمر، وروى أبو حاتم في كتاب المزال والمفسد عن الأصمعي: يقال استوجب ذلك واستحقه ولا يقال استأهله ولا أنت تستأهل ولكن تقول هو أهل ذاك وأهل لذاك، ويقال هو أهلة ذلك. وأهله لذلك الأمر تأهيلا وأهله: رآه له أهلا. واستأهله: استوجبه، وكرهها بعضهم، ومن قال وهلته ذهب به إلى لغة من يقول وامرت وواكلت. وأهل الرجل وأهلته زوجته. وأهل الرجل يأهل ويأهل أهلا وأهولا، وتأهل: تزوج. وأهل فلان امرأة يأهل إذا تزوجها، فهي مأهولة. والتأهل: التزوج وفي باب الدعاء:

أهلك الله في الجنة إيها

(١) تفسير بحر العلوم لسمرقندي ج ٣ ص ٥١٩.

أى زوجك فيها وأدخلكها. وفى الحديث: [أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَعْطَى الْآهْلَ حَظِينَ وَالْعَزْبَ حَظًا] (١) الْآهْلُ: الذى له زوجة و عيال،
 والعزب الذى لا زوجة له، ويروى الأعزب، وهى لغة رديئة واللغة الفصحى العزب،
 يريد بالعطاء نصيبهم من الفىء. وفى الحديث: [لَقَدْ أَمَسْتُ نِيرَانَ بَنِي كَعْبٍ
 آهْلَةً] (٢) أى كثيرة الأهل. وأهلك الله للخير تأهيلا. وآل الرجل: أهله. وآل الله
 وآل رسوله: أوليائه، أصلها أهل ثم أبدلت الهاء همزة فصارت فى التقدير آل، فلما
 توالى الهمزتان أبدلوا الثانية ألفا كما قالوا آدم وآخر، وفى الفعل آمن وآزر، فإن
 قيل: ولم زعمت أنهم قلبوا الهاء همزة ثم قلبوها فيما بعد، وما أنكرت من أن يكون
 قلبوا الهاء ألفا فى أول الحال؟ فالجواب أن الهاء لم تقلب ألفا فى غير هذا الموضع
 فيقاس هذا عليه، فعلى هذا أبدلت الهاء همزة ثم أبدلت الهمزة ألفا، وأيضا فإن
 الألف لو كانت منقلبة عن غير الهمزة المنقلبة عن الهاء كما قدمناه لجاز أن
 يستعمل آل فى كل موضع يستعمل فيه أهل، ولو كانت ألف آل بدلا من أهل لقليل
 انصرف إلى آل ك، كما يقال انصرف إلى أهلك، وآل ك والليل كما يقال أهلك
 والليل، فلما كانوا يخصصون بالآل الأشرف الأخص دون الشائع الأعم حتى لا يقال
 إلا فى نحو قولهم: القراء آل الله، وقولهم: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد،
 [وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ] (٣) وكذلك ما أنشده أبو العباس

(١) سنن أبى داود ج ٣ ص ١٣٦ ح ٢٩٥٣؛ مسند أحمد بن حنبل ج ٣٩ ص ٤٣١ ح ٢٤٠٠٤.

(٢) المخلصيات ج ٢ ص ٥٨؛ ج ٤ ص ٦٦.

(٣) غافر: ٢٨.

للفرزدق:

نجوت، ولم يمنن عليك طلاقة... سوى ربة التقريب من آل أعوجا. (١)
لأن أعوج فيهم فرس مشهور عند العرب، فلذلك قال آل أعوجا كما يقال أهل الإسكاف، دل على أن الألف ليست فيه بدلا من الأصل، وإنما هي بدل من الأصل فجرت في ذلك مجرى التاء في القسم، لأنها بدل من الواو فيه، والواو فيه بدل من الباء، فلما كانت التاء فيه بدلا من بدل وكانت فرع الفرع اختصت بأشرف الأسماء وأشهرها، وهو اسم الله، فلذلك لم يقل تزيد ولا تاليت كما لم يقل آل الإسكاف ولا آل الخياط، فإن قلت فقد قال بشر:

لعمرك ما يطلبن من آل نعمة... ولكنما يطلبن قيسا ويشكرا

فقد أضافه إلى نعمة وهي نكرة غير مخصوصة ولا مشرفة، فإن هذا بيت شاذ.
قال ابن سيده: هذا كله قول ابن جني، قال: والذي العمل عليه ما قدمناه وهو رأى الأخفش، قال: فإن قال ألسنت تزعم أن الواو في والله بدل من الباء في بالله وأنت لو أضمرت لم تقل وه كما تقول به لأفعلن فقد تجد أيضا بعض البدل لا يقع موقع المبدل منه في كل موضع، فما ننكر أيضا أن تكون الألف في آل بدلا من الهاء وإن كان لا يقع جميع مواقع أهل؟ فالجواب أن الفرق بينهما أن الواو لم يمتنع من وقوعها في جميع مواقع الباء من حيث امتنع من وقوع آل في جميع مواقع أهل، وذلك أن الإضمار يرد الأسماء إلى أصولها في كثير من المواضع، ألا ترى أن من قال أعطيتكم درهما فحذف الواو التي كانت بعد الميم وأسكن الميم، فإنه إذا

(١) مجالس التذكير من حديث البشير النذير ج ١ ص ٢٣٣.

أضمر للدرهم قال أعطيتكموه، فرد الواو لأجل اتصال الكلمة بالمضمر فأما ما حكاه يونس من قول بعضهم أعطيتكمه فشاذ لا يقاس عليه عند عامة أصحابنا، فلذلك جاز أن تقول: بهم لأقعدن وبك لأنطلقن، ولم يجز أن تقول: وك ولا وه، بل كان هذا في الواو أخرى لأنها حرف منفرد فضعفت عن القوة وعن تصرف الباء التي هي أصل، أنشدنا أبو علي قال: أنشدنا أبو زيد:

رأى برقاً فوضع فوق بكر... فلا بك ما أسال ولا أغاما

قال: وأنشدنا أيضاً عنه:

ألا نادت أمامة باحتمال... ليحزنني فلا بك ما أبالي

قال: وأنت ممتنع من استعمال الآل في غير الأشهر الأخص، وسواء في ذلك أضفته إلى مظهر أو أضفته إلى مضمر. قال ابن سيده: فإن قيل ألسنت تزعم أن التاء في تولج بدل من واو، وأن أصله وولج لأنه فوعل من الولوج، ثم إنك مع ذلك قد تجدهم أبدلوا الدال من هذه التاء فقالوا دولج، وأنت مع ذلك قد تقول دولج في جميع هذه المواضع التي تقول فيها تولج، وإن كانت الدال مع ذلك بدلا من التاء التي هي بدل من الواو؟ فالجواب عن ذلك أن هذه مغالطة من السائل، وذلك أنه إنما كان يطرد هذا له لو كانوا يقولون وولج ودولج ويستعملون دولجا في جميع أماكن وولج، فهذا لو كان كذا لكان له به تعلق، وكانت تحتسب زيادة، فأما وهم لا يقولون وولج البتة كراهية اجتماع الواوين في أول الكلمة، وإنما قالوا تولج ثم أبدلوا الدال من التاء المبدلة من الواو فقالوا دولج، وإنما استعملوا الدال مكان التاء التي هي في المرتبة قبلها تليها، ولم يستعملوا الدال موضع الواو التي هي الأصل فصار إبدال

البدال من التاء في هذا الموضع كإبدال الهمزة من الواو في نحو أقت وأجوه لقربها منها، ولأنه لا منزلة بينهما واسطة، وكذلك لو عارض معارض بهنية تصغير هنة فقال: ألست تزعم أن أصلها هنيوة ثم صارت هنية ثم صارت هنية، وأنت قد تقول هنية في كل موضع قد تقول فيه هنية؟ كان الجواب واحدا كالذي قبله، ألا ترى أن هنيوة الذي هو أصل لا ينطق به ولا يستعمل البتة فجرى ذلك مجرى وولج في رفضه وترك استعماله؟ فهذا كله يؤكد عندك أن امتناعه من استعمال آل في جميع مواقع أهل إنما هو لأن فيه بدلا من بدل، كما كانت التاء في القسم بدلا من بدل. والإهالة: ما أذبت من الشحم، وقيل: الإهالة الشحم والزيت، وقيل: كل دهن أؤتدم به إهالة، والإهالة الودك. وفي الحديث: [أنه كان يدعى إلى خبز الشعير والإهالة السنخة فيجيب] (١).

قال: كل شيء من الأدهان مما يؤتدم به إهالة وقيل: هو ما أذيب من الألية والشحم. وقيل: الدسم الجامد والسنخة المتغيرة الريح. وفي حديث كعب في صفة النار: [يجاء بجهنم يوم القيامة كأنها متن إهالة] (٢). أي ظهرها. قال: وكل ما أؤتدم به من زبد وودك شحم ودهن سمس وغيره فهو إهالة، وكذلك ما علا القلر من ودك اللحم السمين إهالة، وقيل: الألية المذابة والشحم المذاب إهالة أيضا. و متن الإهالة: ظهرها إذا سكبت في الإناء، فشبه كعب سكون جهنم قبل أن يصير الكفار فيها بذلك. واستأهل الرجل إذا ائتدم بالإهالة. والمستأهل: الذي

(١) حديث الزهري ج ١ ص ٢٩٣ ح ٢٦٤، مسند أبي يعلى ج ٧ ص ٨٣ ح ٤٠١٥.

(٢) مصنف ابن أبي شيبة ج ٨ ص ٥٥ ح ١٧٢، شعب الإيمان

يأخذ الإهالة أو يأكلها، وأنشد ابن قتيبة لعمر و بن أسوى:

لا بل كلى يا أم، واستأهلى... إن الذى أنفقت من ماله

وقال الجوهري: تقول فلان أهل لكذا ولا تقل مستأهل، والعامّة تقول. قال ابن

برى: ذكر أبو القاسم الزجاجي فى أماليه قال: حدثنى أبو الهيثم خالد الكاتب قال:

لما بويع لإبراهيم بن المهدي بالخلافة طلبنى وقد كان يعرفنى، فلما دخلت إليه

قال: أنشدنى. فقلت: يا أمير المؤمنين..! ليس شعرى كما قال النبى صلى الله عليه

وسلم: [إن من الشعر لحكما] (١) وإنما أنا أمزح وأعبت به، فقال: لا تقل يا خالد

هكذا، فالعلم جد كله، ثم أنشدته:

كن أنت للرحمة مستأهلا... إن لم أكن منك بمستأهل

أليس من آفة هذا الهوى... بكاء مقتول على قاتل؟

قال: مستأهل ليس من فصيح الكلام وإنما المستأهل الذى يأخذ الإهالة، قال: وقول

خالد ليس بحجة لأنه مولد والله أعلم انتهى كلام ابن منظور.

قلت: هذا التحقيق يكفى لكل ذى فهم.

﴿السنة﴾

اما المضاف اليه اى السنة.. فتعتبر بالوجهين .. كما سنذكر هنا بتوفيق الله تعالى:

(اولها) لغة. و (ثانيها) اصطلاحا.

السنة فى اللغة: هى السيرة والطريقة سواء أ كانت حسنة أم سيئة، محمودّة أم

(١) المستدرک على الصحيحين ج٣ ص٧١٠-٦٩٦٩؛ المعجم الاوسط

ج٧ ص٢٤١-٧٦٧١.

مذمومة ومنه قوله تعالى [سُنَّةٌ مِّن قَدِّ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا] (١) وقوله صلى الله عليه وسلم [من سن في الإسلام سنة حسنة فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها ولا ينقص من أجرهم شيء ومن سن في الإسلام سنة سيئة فعمل بها بعده كتب عليه مثل وزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء] (٢).

وأما في الشرع: فتطلق على ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم ونهى عنه وندب إليه قولاً وفعلًا.

❦ قد تطلق السنة على ما كان عليه عمل الصحابة رضي الله عنهم، واجتهدوا فيه، وأجمعوا عليه، وذلك كجمع المصحف، وتدوين الدواوين، قال صلى الله عليه وسلم: [عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين] (٣).

❦ كما تطلق السنة على ما يقابل البدعة، وذلك فيما يحدثه الناس في الدين من قول أو عمل مما لم يؤثر عنه صلى الله عليه وسلم أو عن أصحابه، فيقال فلان على سنة إذا عمل على وفق ما عمل عليه النبي صلى الله عليه وسلم، ويقال فلان على بدعة إذا عمل على خلاف ذلك. فيقال طلاق السنة كذا وطلاق البدعة كذا.

❦ قد تطلق السنة على غير الفرائض من نوافل العبادات التي جاءت عن النبي صلى الله عليه وسلم وندب إليها.

(١) الإسراء: ٧٧.

(٢) صحيح مسلم ج ٢ ص ٧٠٤-٧٠١؛ مسند أبي داود الطيالسي ج ٢ ص ٥٥-٧٠٥.

(٣) شرح مشكل الآثار لطحاوي رحمه الله تعالى ج ٣ ص ٢٢٢-١١٨٦؛ شرح معاني

الآثار ج ١ ص ٨٠-٩٧؛ ص ٢٥٧-١٥٣٧

وللعلماء رحمهم الله اصطلاحاتهم الخاصة في تعريف السنة بحسب الأغراض التي عُنيَتْ بها كل طائفة منهم. فعلماء الحديث مثلاً بحثوا في أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم باعتباره محل القدوة والاسوة في كل شيء فنقلوا كل ما يتصل به من سيرة وخلق وشمائل وأخبار وأقوال وأفعال.

ولذا فالسنة عندهم: هي ما أثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خَلْقِيَّة أو خُلُقِيَّة، أو سيرة، سواء كان قبل البعثة أو بعدها.

وأما علماء الأصول فقد بحثوا في أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم باعتباره المشرع الذي يضع القواعد للمجتهدين من بعده، ويؤصل الأصول التي يستدل بها على الأحكام، فعنوا بما يتعلق بذلك وهي أقواله وأفعاله وتقاريراته.

فالسنة عندهم: هي ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير مما يصلح أن يكون دليلاً لحكم شرعي.

وأما الفقهاء فإنهم يبحثون عن حكم الشرع على أفعال العباد وجوباً أو حرمة أو استحباباً أو كراهة أو إباحة، ولذلك فإن السنة عندهم هي ما يقابل الفرض والواجب. فهي أحد الأحكام التكليفية الخمسة: الواجب والحرام، والسنة، والمكروه والمباح.

ومما سبق من تعريفات يتبين أن اصطلاح المحدثين هو أوسع الاصطلاحات لتعريف السنة، فهو يشمل أقواله صلى الله عليه وسلم وهي كل ما صدر عنه من لفظه كحديث: [إنما الأعمال بالنيات] (١) وحديث [الدين النصيحة] (٢) وحديث

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ٦٤١، صحيح مسلم ج ٣ ص ١٥١٥-١٩٠٧. وغيرهما.

(٢) صحيح مسلم ج ١ ص ٧٤-٥٥، سنن أبي داود ج ٤ ص ٢٨٦-٤٩٤٤.

ابنى الإسلام على خمس (١٠)

ويشمل أفعاله التى نقلها إلينا الصحابة فى جميع أحواله كأداء الصلوات، ومناسك الحج، وغير ذلك، ويشمل كذلك تقريراته وهى ما أقره عليه الصلاة والسلام من أفعال صدرت من بعض أصحابه إما بسكوته مع دلالة الرضى، أو بإظهار الاستحسان وتأيد الفعل .

وتشمل السنة فى اصطلاح المحدثين صفاته الخلقية وهى هيأته التى خلقه الله عليها وأوصافه الجسمية والبدنية، وصفاته الخلقية وهى ما جبله الله عليه من الأخلاق والشمائل، وتشمل كذلك سيرته صلى الله عليه وسلم وغزواته وأخباره قبل البعثة وبعدها.

وقد دَوَّن المحدثون هذه السَّنةَ جميعها وتلك الأقسام وحفظوها فى أمهات كتب السَّنة ومصادر السيرة النبوية الشريفة التى تشهد جهدهم وجهادهم فى حفظ هذا الدين به يظهر الفساد ما قال ان السنة ليست بثابت فى الاسلام ولا حظة لها فيه. (٢) قال شيخ زاده: اظن ان هذا يكفى لكل صاحب الاستعداد... ومن شاء ان يزيد عليه فباب التحقيق مفتوح الى يوم القيامة.

تم بحمد الله تعالى تحقيق المضاف اى اهل والمضاف اليه اى السنة وسأشرع بتوفيقه تعالى تحقيق المعطوف اى الجماعة.

(١) صحيح البخارى ج٦ ص٢٦-٤٠١٣؛ صحيح مسلم ج١ ص٤٥-٦١. وغيرهما.

(٢) سَمَى نَفْسَهُ اهل القرآن (ولا شئ بين القرآن وبينهم).

﴿الجماعة﴾

﴿معنى الجماعة عند اهل لغة﴾

الجماعة مأخوذة من الاجتماع، وهو ضد التفرق، يقال: جمع الشيء عن تفرقة فاجتمع، وجمعت الشيء إذا جئت به من هاهنا وهاهنا، وأجمع أمره أى جعله جميعاً بعدما كان متفرقاً، والجمع اسم لجماعة الناس، والجماعة والجميع والمجمع كالجمع، وقد تستعمل الجماعة فى غير الناس حتى قالوا: جماعة الشجر، وجماعة النبات. (١)

جماعة: طائفة من الناس والحيوان والنبات. (٢)

الجماعة: العدد الكثير من الناس والشجر والنبات. وطائفة من الناس يجمعها غرض واحد. (٣)

جماعة (جمع): جج جماعات: 1. عدد كبير من الناس والشجر والنبات "حضر الجماعة الأولى فى المسجد [يد الله مع الجماعة] (٤) (مثل) [فَعَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذُّبُّ مِنَ الْغَنَمِ الْقَاصِيَةَ] (٥) جماعات وأفراداً: بأعداد كبيرة.

2. مذهب، طائفة، فرقة من الناس يجمعها غرض واحد "جماعة وطنية/ دينية/ فلسفية/ مهنية - جماعة الإخوان المسلمين أهل السنة والجماعة كدر الجماعة خير من صفو الفرقة" جماعة الرجل: زوجه.

(١) لسان العرب ج٨ ص ٥٣.

(٢) المعجم الرائد معنى الجماعة.

(٣) المعجم الوسيط معنى الجماعة.

(٤) سنن الترمذى ج ٤ ص ٣٦٦ ح ٢١٦٧؛ حلية الاوليا ج ٢ ص ٣٧.

(٥) المستدرک على الصحيحين نحوه ج ١ ح ٢٣٠ ح ٧٦٥؛ رياض الصالحين

ج ١ ص ٣١٢ ح ١٠٧٠.

جماعات الضَّغط: منظمات تضم مجموعات من الناس ذات مصالح مشتركة، تمارس نشاطاً سياسياً أو اجتماعياً أو اقتصادياً بقصد التأثير المباشر أو غير المباشر على سلطة اتخاذ القرار. (١)

﴿ آراء بعض اهل العصر في معنى الجماعة ﴾

يعرّف علماء الاجتماع الجماعات: بأنها كيانات تشمل اثنين أو أكثر من الأفراد المتفاعلين مع بعضهم البعض، والذين يجمع بينهم نمط ثابت من العلاقات، ويسعون لتحقيق أهداف مشتركة، ويعتبرون أنفسهم أعضاء بنفس الجماعة. الإنسان كائن اجتماعي بالفطرة يحب العيش في جماعات مع أقرانه من البشر لا يستطيع أن يلبي جميع رغباته واحتياجاته بنفسه فهو في حاجة مثلاً إلى الشعور بالأمن والطمأنينة وإثبات ذاته وهذا لا يكون إلا في وسط جماعة يتفاعل أعضاؤها لكي يحقق كل منهم رغباته واحتياجاته.

وتمثل الجماعة البوتقة التي يتفاعل بداخلها الإنسان، وطريقة العمل مع الجماعات بجانب كونها تساعد على تنمية قدرات اجتماعية فهي أيضاً أسلوب يساعد الجماعة وأعضاؤها على تحقيق رغباتهم واحتياجاتهم وأهدافهم.

ماهية الجماعة: يذكر حامد زهران نقلاً عن فينسيك إن كل من يتعامل مع جماعة سواء كان والداً أو مدرباً أو قائداً أو رجل إعلام أو رجل علاقات عامة أو رجل أعمال أو أخصائياً اجتماعياً.. الخ يتحتم عليه لكي ينجح في عمله، وفي أداء مهمته أن يتعرف على ماهية هذه الجماعة وأهميتها وخصائصها وبنائها وتماسكها

(١) معجم اللغة العربية المعاصرة ج ١ ص ٣٩٥ - ١٢٢٨.

وأهدافها وديناميتها والتفاعل الاجتماعي داخلها، وبينها وبين الجماعات الأخرى. ومن منا لا يتعامل مع جماعة؟ ويحاول علم النفس الاجتماعي دراسة الجماعة ابتداء من شخصين إلى أمة بأسرها، كما يحاول دراسة الجماعة كتنظيم اجتماعي.

ويذكر "حلمي المليجي" (1984) أن وجود حقائق موضوعية مشتركة كالمكان الجغرافي كما الجوار أو مكان العمل أو الدراسة. أو التماثل في اللون أو السن أو الطبقة الاجتماعية، لا يكفي لكي نطلق على عدد من الناس اسم "جماعة". إن وجود "الجماعة السوسولوجية" أي وحدتها، يتوقف على وجود أهداف إنشائية مشتركة يتبعها الأفراد المكونون للجماعة، كأن يكون لدى الأعضاء قدر كبير من التماثل العقلي كالأفكار وطرق التفكير والاشتراك في مجموعة من القيم والمعتقدات والمعايير الاجتماعية وبالاختصار وجود شعور عام بالانتماء إلى الجماعة.

وتشير "عزة محمد حمدي" (1986) إلى أن تحديد المكانة الاجتماعية داخل أي جماعة عن طريق انتظام أعضائها في أدوار متدرجة حيث يقوم كل عضو بدور معين للوصول إلى هدف الجماعة. وهذا التدرج في الوظائف الاجتماعية ينظم علاقات التفاعل بين الأعضاء فيؤدي إلى تماسك الجماعة.

ويرى "محمد علاوي" (1998) أن هناك اختلافاً كبيراً بين الباحثين على تحديد معنى وماهية الجماعة. فهناك من يطلق مصطلح "الجماعة Group" على شخصين أو أكثر على أساس القرب المكاني بين الأفراد، بينما يرى البعض الآخر

تعريف الجماعة يقتضى الانتماء إلى هيئة أو منظمة رسمية معترف بها كالفرد فى الأسرة، أو الموظف فى هيئة أو مؤسسة. وقد يطلق البعض مصطلح الجماعة على أفراد لا يشترط أن يكونوا متقاربين فى المكان، ولا يشترط أن يعرف بعضهم بعضاً، أو على مجموعة من الأفراد لمجرد تواجدهم فى مكان واحد بسبب عارض كاجتماع المارة فى الطريق لمشاهدة حادث معين أو لاجتماع مجموعة من الأفراد لحضور ندوة أو محاضرة مثلاً.

وهناك اعتقاد سائد أن الجماعة هى وحدة بناء المجتمع بالإضافة إلى أنها تعتبر أصغر وحدة مجتمعية تقوم بمختلف الوظائف والعمليات الاجتماعية التى تسهم فى حفظ البناء الكلى للمجتمع. وفى خلال الثلاثين عاماً الماضية تقدمت وسائل البحث وظهرت الحركة العلمية الواسعة النطاق فى مجال علوم الإنسان والمجتمع، وكان الاهتمام واضحاً بدراسة الجماعات الصغيرة. وقد ظهرت مفاهيم عديدة للجماعة.

ويرى "مصطفى باهى" وآخرون نقلاً "دون مارنتدال" أن مفهوم "جماعة" يشير إلى أى عدد من الأشخاص كبيراً أو صغيراً تتكون بينهم علاقات تتكشف من خلال التفكير المشترك، فالأسرة جماعة، والفريق الرياضى جماعة، والنقابة الرياضية جماعة وتضيف إخلاص عبد الحفيظ، "مصطفى باهى" (2001) تعريفاً آخر للجماعة بأنها عبارة عن نسق اجتماعى يتكون من مجموعة من الأفراد بينهم تفاعل اجتماعى متبادل وعلاقة صريحة، ويتحدد فيها للأفراد أدوارهم الاجتماعية ومكانتهم الاجتماعية، ولهذه الجماعة مجموعة من المعايير والقيم الخاصة بها

والتي تحدد سلوك أفرادها.

كما عرف "حامد زهران" (2000) الجماعة على أنها وحدة اجتماعية تتكون من فردين أو أكثر بينهم تفاعل متبادل وعلاقة صريحة ولكل فرد دوره الاجتماعي ومكانته فيها وتتميز بوجود مجموعة من المعايير والقيم الخاصة بها والتي تحدد سلوك الأفراد لتحقيق هدف مشترك بصورة تشبع بعض حاجات كل منهم.

ويعرف "جيب GIBB" الجماعة بأنها "تشير إلى كائنين أو أكثر في تفاعل لتحقيق هدف مشترك وبصورة يكون فيها الأفراد مشبعاً لبعض حاجات كل منهم. (١)
أن الجماعات تتميز بالخصائص الآتية ولكن ليس بمنحصر فيهم:

1. ضرورة وجود عدد من الأعضاء لا يقل عن اثنين.

2. ضرورة وجود تفاعل، وإتصال مستمر بين أعضاء الجماعة، وأيضاً اعتماد تأثير متبادل فيما بينهم، وهذا يعنى أن مجرد تجمع عدد من الأفراد في مكان واحد لا يشكل بالضرورة جماعة فيما بينهم، بل لابد من وجود تفاعل، ولذلك فأفراد الأسرة يكونون جماعة فالأب والأم والأبناء والبنات تنشأ فيما بينهم علاقات متصلة، وتأثير متبادل، فالإرتباط المادى والمعنوى متوافر فيما بينهم.

3. لها تركيب أو بناء مستقر، ويقصد بذلك استمرارية العلاقات والتفاعل الاجتماعى بين أعضاء الجماعة لفترة طويلة نسبياً، ومفهوم الجماعة فى هذه الحالة يختلف عن التجمعات الطارئة، مثال ذلك التجمع لمشاهدة حادث معين فى الشارع، أو التجمع فى سيارة نقل عام أثناء ركوب السيارة.

(١) انظر الرابط (www.arbi.ws/vb/showthread.php?t=9639).

4. بينهم أهداف مشتركة.

5. وأخيراً فإن أعضاء الجماعة، يجب أن ينظروا إلى بعضهم البعض على أنهم يشكلون جماعة واحدة، فالجماعات تتألف من أفراد يعتبرون أنفسهم أعضاء في نفس الجماعة، ولديهم القدرة على التمييز بينهم وبين من هم ليسوا أعضاء بجماعتهم.

الفصل الثاني

اصطلاحاً: ولما اعتبر بالاصطلاح فقيه اقوال كما سندكر ان شاء الله تعالى.

﴿مصطلح اهل السنة و الجماعة مع اول من سمي اهل السنة﴾

تعريفُ اهل السنة باعتباره علماً مركباً:

أهل السنة والجماعة: هم أصحابُ النبي صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم والتابعون لهم بإحسان، وكل من التزم بمنهجهم واقتدى بهم واتبع سبيلهم من المؤمنين المتمسكين بآثارهم إلى يوم القيامة.

وهم أهل الحديث، وأهل الأثر، والفرقة الناجية، والطائفة المنصورة، الذين أخبر النبي صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم عنهم: [إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ افْتَرَقُوا عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً، كُلُّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً فَقِيلَ لَهُ: مَا الْوَاحِدَةُ؟ قَالَ: مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَأَصْحَابِي] (١).

وقد سُمُوا: أهل السنة لأنهم الآخرون بسنة رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وسلَّم - العالمون بها، العاملون بمقتضاها.

(١) حديث حسن أخرجه الترمذی وغيره.

كما يقول الامام محمد بن ادريس الشافعي رحمه الله تعالى: القول في السنة التي أنا عليها ورأيتُ عليها الذين رأيتهم، مثل سفيان، ومالك، وغيرهما: الإقرارُ بشهادة أن لا إله إلا الله، وأنَّ محمدًا رسولُ الله، وأن الله على عرشه في سمائه، يقرب من خلقه كيف شاء، وينزل إلى السماء الدنيا كيف شاء. (١)

وَسُمُّوا بِالْجَمَاعَةِ لِأَنَّهُمْ اجْتَمَعُوا عَلَى الْحَقِّ، وَأَخَذُوا بِهِ، وَاقْتَفَوْا أَثَرُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ الْمُسْتَمْسِكِينَ بِالسَّنَةِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَاتِّبَاعِهِمْ، وَاجْتَمَعُوا عَلَى مَنْ وَلَّاهُ اللَّهُ أَمْرَهُمْ، وَلَمْ يَشْقُوا عَصَا الطَّاعَةِ، كَمَا أَمَرَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَلِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فِي إِحْدَى رَوَايَاتِ الْحَدِيثِ السَّابِقِ: (هُمْ الْجَمَاعَةُ). (٢)

فهم من اجتمع من أهل الإسلام " لم يتفرق عن السبيل إلى ملة أخرى " على السنة والاتباع لم يتفرق في السبيل لبدع وأهواء بقلوبهم، أو بقلوبهم وأبدانهم ما أمكنهم ذلك.

تنبيه: يستخدم ابن تيمية مُصطلح أهل السنة والجماعة بالمعنى الخاص، أي: أهل الاتِّبَاع لا الابتداع ممن سلم من الشُّبهات في الاعتقاد عند قوله: خلاف أهل السنة مع الأشاعرة كذا وهو المشهور بين أهل العلم .

كما يستخدم مُصطلح أهل السنة والجماعة بالمعنى العام، أي: أهل الملة والدين عند قوله: الخلاف بين أهل السنة والرافضة كذا... فأهل السنة هنا مُصطلح عام لكل

(١) العلو للعلی الغفار فی إيضاح صحیح الأخبار وسقیمها ص ١٥٦

(٢) كما رواه ابو داود ج ٤ ص ١٩٨ ح ٥٩٧؛ وغيره

من كان على التوحيد، ويظهر ذلك بوضوح في كلامه في منهاج السنة لمن تدبره. سلفية المصطلح: يُعَدُّ مُصْطَلَحُ أَهْلِ السَّنة والجماعة من المصطلحات السلفية، وليس من المصطلحات الحادثة المبتدعة، التي ينتسب إليها بعض أصحاب الأهواء، أو يُطلقها أهل الباطل على أهل الحق تنفيراً من دعوتهم.

يقول ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير قوله تعالى: [يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ] (١) فأما الذين ابيضت وجوههم، فأهل السنة والجماعة، وأما الذين اسودت وجوههم، فأهل البدع والضلالة (٢).

قال سعيد بن جبیر فی قوله تعالى: [وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى] (٣) لزوم السنة والجماعة (٤).

ههنا يظهر أن أول من سَمِيَ أهل السنة والجماعة هو عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما وقال بعض هو ابن سيرين رحمه الله تعالى كما ذكر امام مسلم بن حجاج رحمه الله تعالى في مقدمة صحيحه. [عن ابن سيرين قال: لم يكونوا يسألون عن الإسناد، فلما وقعت الفتنة، قالوا: سموا لنا رجالكم، فينظر إلى أهل السنة فيؤخذ حديثهم، وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم] (٥) ولكن ابن عباس رضى الله تعالى عنه ان سمي فهذا شرف لهم لانه من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا من اهل بيته صلى الله تعالى عليه وسلم. هذا ما عندى والله تعالى اعلم.

(١) آل عمران: ١٠٦.

(٢) شرح اصول الاعتقاد ج ١ ص ٥٤؛ طريق الهداية ج ١ ص ٣٠؛ تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٩٢.

(٣) طه: ٨٢.

(٤) الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار ج ١ ص ١٠٨/١٠٩.

(٥) مقدمة صحيح مسلم ج ١ ص ١٥.

قال سفيان الثوري: يا يوسف، إذا بلغك عن رجل بالمشرق صاحب سنة فابعث إليه بالسلام، وإذا بلغك عن آخر بالمغرب صاحب سنة فابعث إليه بالسلام، فقد قل أهل السنة والجماعة. (١)

قال ابن تيمية: ومذهب أهل السنة مذهب قديم معروف قبل أن يخلق الله تعالى أبا حنيفة ومالكا والشافعي وأحمد (رحمهم الله تعالى) فإنه مذهب الصحابة الذين تلقوه عن نبيهم صلى الله عليه وسلم. (٢)

عن الحسن رحمه الله تعالى قال: يا أهل السنة ترفقوا رحمكم الله فإنكم من أقل الناس. (٣)

قال أيوب رحمه الله تعالى: إنني أخبر بموت الرجل من أهل السنة وكأني أفقد بعض أعضائي. (٤)

عن حماد بن زيد رحمه الله تعالى قال: كان أيوب يبلغه موت الفتا من أصحاب الحديث فيرى ذلك فيه ويبلغه موت الرجل يذكر بعباده فما يرى ذلك فيه. (٥)
عن سفيان الثوري رحمه الله تعالى قال: استوصوا بأهل السنة خيرا فإنهم غرباء. (٦)
عن أسد بن موسى رحمه الله يقول: كنا عند سفيان بن عيينة فنعي إليه الدراوردي فجزع

(١) حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ج٧ ص٣٤.

(٢) منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية ج٢ ص٦٠١.

(٣) شرح اصول الاعتقاد ج١ ص٦٢ ق١٩.

(٤) شرح اصول الاعتقاد ج١ ص٦٦ ق٢٩؛ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ج٢ ص٩.

(٥) شرح اصول الاعتقاد ج١ ص٦٧ ق٢٤.

(٦) شرح اصول الاعتقاد ج١ ص٧١ ق٤٩.

وأظهر الجزع ولم يكن قد مات فقلنا ما

علمنا أنك تبلغ مثل هذا قال إنه من أهل السنة. (١)

عن الحسن رحمه الله تعالى قال: اعلموا، رحمكم الله إن أهل السنة كانوا أقل الناس فيما مضى، وهم أقل الناس فيما بقي، الذين لم يذهبوا مع أهل الأثراف في أترافهم، ولا مع أهل البدع في بدعهم، وصبروا على سنتهم، حتى لقوا ربهم، فكذاك فكونوا إن شاء الله. (٢)

عن سفيان الثوري رحمه الله يقول: إذا بلغك عن رجل بالمشرق صاحب سنة وآخر بالمغرب فابعث إليهما بالسلام وادع لهما ما أقل أهل السنة والجماعة. (٣)

قال الإمام أحمد رضي الله عنه: في آخر رسالته التي أرسلها للإمام مسدد بن مسرهد رحمه الله تعالى أحبوا أهل السنة على ما كان منهم. أماننا الله وإياكم على السنة والجماعة. ورزقنا الله وإياكم اتباع العلم. ووفقنا وإياكم لما يحبه ويرضاه. (٤)

عن معتمر بن سليمان رحمه الله تعالى يقول: دخلت على أبي وأنا منكسر فقال مالك قلت مات صديق لي قال مات على السنة قلت نعم قال فلا تخف عليه. (٥)

فأهل السنة والجماعة غير محصورين في مكان أو زمان، ولكنهم يكثرون في مكان، وَيَقْلُون في آخر، وقد يكثرون في زمان، ويقلون في زمان، ولكنهم لا ينقطعون حتى

(١) شرح اصول الاعتقاد ج١ ص ٧٣ ق ٥٦.

(٢) تعظيم قدر الصلاة ج٢ ص ٦٧٨ ق ٧٤٣.

(٣) شرح اصول الاعتقاد ج١ ص ٧١ ق ٥٠.

(٤) طبقات الحنابلة ج١ ص ٣٤٥.

(٥) شرح اصول الاعتقاد ج١ ص ٧٥ ق ٦١.

يأتى أمر الله.

﴿مصطلحات مرادفة لأهل السنة والجماعة﴾

أهل الحديث: يقول الامام ابو القاسم اللالكائي: كل من اعتقد مذهباً، فإلى صاحب مقالته التى أحدثها ينتسب، وإلى رأيه يستند، إلا أصحاب الحديث، فإن صاحب مقالتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم إليه ينتسبون، وإلى علمه يستندون، وبه يستدلون، وإليه يفرعون، وبرأيه يقتلون، وبذلك يفتخرون، وعلى أعداء سنته بقربهم منه يصلون، فمن يوازيهم فى شرف الذكر، ويباهيهم فى ساحة الفخر وعلو الاسم؟ إذ اسمهم مأخوذ من معانى الكتاب والسنة، يشتمل عليهما، لتحقيقهم بهما، أو لاختصاصهم بأحدهما، فهم مترددون فى انتسابهم إلى الحديث بين ما ذكر الله سبحانه وتعالى فى كتابه؛ فقال تعالى ذكره: [اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ] (١). فهو القرآن، فهم حملة القرآن وأهله وقراءه وحفظته.

وبين أن ينتموا إلى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم نقلته وحملة، فلا شك أنهم يستحقون هذا الاسم، لوجود المعنيين فيهم.

والحمد لله الذى كمل لهذه الطائفة سهام الإسلام، وشرّفهم بجوامع هذه الأقسام، وميّزهم من جميع الأنام، حيث أعزهم الله بدينه، ورفعهم بكتابه، وأعلى ذكرهم بسنته، وهداهم إلى طريقته وطريقة رسوله.

فهى الطائفة المنصورة والفرقة الناجية، والعصبة الهادية، والجماعة العادلة المتمسكة بالسنة، التى لا تريد برسول الله صلى الله عليه وسلم بديلاً، ولا عن قوله

تبديلاً، ولا عن سُنَّته تحويلاً، ولا يُشيههم عنها تقلُّب الأعصار والزَّمان، ولا يُلويهم عن سِمَتِها تغيُّر الحَدِيثِ، ولا يصرفهم عن سِمَتِها ابتداءً مَنْ كاد الإسلام ليصد عن سبيل الله، ويبغيها عوجاً، ويصرف عن طرقها جدلاً ولجاجاً، ظناً منه كاذباً وتخميناً باطلاً أَنَّهُ يُطفئ نورَ الله [وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ] (١).

قال شيخنا وقدوتنا وامامنا عبد القادر الجيلاني رحمه الله تعالى: أهل السنة لا اسم لهم إلا اسم واحد وهو أصحاب الحديث (٢).

قال البخاري رحمه الله تعالى: قال علي بن المديني: في قوله صَلَّى الله عليه وسلَّم لا تزال طائفة من أمتي [يعني] أصحاب الحديث (٣).

﴿ومصطلح أهل الحديث مُرادف لمصطلح أهل السنة﴾

ومصطلح أهل الحديث مُرادف لمصطلح أهل السنة، لذلك كتب العلماء بعض كتب العقيدة بهذا الاسم مثل [اعتقاد أئمة الحديث لأبي بكر الإسماعيل] أي: مُعتقد أهل السنة، يقول في أوله: [اعلموا رحمتنا الله وإياكم أَنَّ مذهب أهل الحديث أهل السنة والجماعة الإقرارُ بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، وقبول ما نطق به كتابُ الله تعالى وصَحَّت به الرِّوَاية عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلَّم] (٤).

وقال في آخره: [هذا أصل الدين، والمذهب اعتقادُ أئمة أهل الحديث الذين لم تَشْنُهُم بدعة، ولم تلبسهم فتنة، ولم يَخْفُوا إلى مكروه في دين، فتمسكوا مُعتصمين

(١) الصفح ٨.

(٢) الغنية لطالبي طريق الحق عز وجل ج ١ ص ١٦٦.

(٣) سنن الترمذي ج ٤ ص ٤٨٥ - ٤٨٦.

(٤) اعتقاد أئمة الحديث ج ١ ص ٤٩.

بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا، وَلَا تَفَرَّقُوا عَنْهُ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْجِبَ مَحَبَّتَهُ وَمَغْفِرَتَهُ لِمَتَّبِعِي رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كِتَابِهِ، وَجَعَلَهُمُ الْفِرْقَةَ النَّاجِيَةَ وَالْجَمَاعَةَ الْمَتَّبِعَةَ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ لِمَنْ ادَّعَى أَنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ: [قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ] (١)

وَكَمَا سَمَّى أَبُو عَثْمَانَ إِسْمَاعِيلُ الصَّابُونِي رِسَالَتَهُ [عَقِيدَةُ السَّلَفِ أَصْحَابُ الْحَدِيثِ]. وَكِتَابُ [شُعَارِ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ] لِمُحَمَّدِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ إِسْحَاقَ الْحَاكِمِ، قَالَ فِيهِ: بَابُ ذِكْرِ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ يَزِيدُ وَيَنْقُصُ. (٢)

فَلَيْسَ الْمَصْطَلَحُ مَقْصُورًا عَلَى الَّذِينَ يَعْتَنُونَ بِالْحَدِيثِ دَرَايَةً، بَلْ كُلُّ مَنْ اسْتَقَامَ عَلَى السُّنَّةِ مِنْ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ أَوْ الْفَقْهِ أَوْ التَّفْسِيرِ أَوْ الْجِهَادِ أَوْ غَيْرِهِمْ.

يَقُولُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ: وَنَحْنُ لَا نَعْنِي بِأَهْلِ الْحَدِيثِ الْمُقْتَصِرِينَ عَلَى سَمَاعِهِ أَوْ كِتَابَتِهِ أَوْ رِوَايَتِهِ، بَلْ نَعْنِي بِهِمْ: كُلَّ مَنْ كَانَ أَحَقَّ بِحِفْظِهِ وَمَعْرِفَتِهِ وَفَهْمِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، وَكَذَلِكَ أَهْلُ الْقُرْآنِ، وَأَدْنَى خِصْلَةٍ مِنْ هَؤُلَاءِ: مَحَبَّةُ الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ وَالْبَحْثُ عَنْهُمَا وَعَنْ مَعَانِيهِمَا، وَالْعَمَلُ بِمَا عُلِّمُوا مِنْ مَوْجِبِهَا. (٣)

﴿الفرقة الناجية﴾

وَهُوَ مُصْطَلَحٌ مُرَادِفٌ لِأَهْلِ السُّنَّةِ مُبِينٌ لِمَالِهَا وَمَقْصُودِهَا. فَمَقْصُودُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ: النَّجَاةُ مِنَ عَذَابِ اللَّهِ وَمُسَبِّبَاتِهِ.

(١) آل عمران: ٣١. اعتقاد أئمة الحديث ج ١ ص ٧٩.

(٢) شعار أصحاب الحديث ج ١ ص ٢٦ ب ٦.

(٣) مجموع الفتاوى ج ٤ ص ٩٥.

ومآل أهل السنة والجماعة: هو النجاة يوم القيامة من عذاب الله ووعيده.

يقول شيخنا عبد القادر الجيلاني رحمه الله تعالى: وأما الفرقة الناجية، فهي أهل السنة والجماعة. (١)

ويقول ابن تيمية في أول رسالة العقيدة الواسطية: أمّا بعد، فهذا اعتقاد الفرقة الناجية المنصورة إلى قيام الساعة أهل السنة والجماعة.

﴿الطائفة المنصورة﴾

مصطلح الطائفة المنصورة هو مصطلح أخص من أهل السنة أو مرادف له. فلو كانت النصر بالسيف والسنان، كانت الطائفة المنصورة أخص، وفي الحديث: [لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك] (٢). وفي رواية [يقاتلون على الحق] (٣). وإن كان المقصود أن الله ينصر من ينصره، وأن الله وعد رُسله والذين آمنوا بالنصر في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد، ومعلوم أن كثيراً من الرسل قتل أو مات هكذا من جانب الله تعالى، وأهل السنة تمرُّ بهم السنون وهم في استضعاف تام، لكن الله ناصرهم، فهم طائفة منصورة، وهذا المعنى مرادف لأهل السنة

(١) الغنية لطالبي طريق الحق عز وجل ج١ ص ١٧٥.

(٢) صحيح مسلم ج٣ ص ١٥٢٣ ح ١٩٢٠؛ سنن سعيد بن منصور ج٢ ص ١٧٧ ح ٢٣٧٢.

(٣) كنز العمال ج٢ ص ١٦٥ ح ٣٤٥٠٣؛ الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير ج٣ ص ٣٠٧ ح ١٣٤٢٩؛ جامع الاصول ج٩ ص ٢٠٥ ح ٦٧٧٧.

والجماعة.

﴿الباب الثانى فى بيان اسباب الافتراق بين اهل السنة والجماعة﴾

اجتماع كلمة المسلمين ووحدتهم وحماية صفهم من الفرقة والخلاف والتصديق
أمر حثنا الله سبحانه وتعالى عليه فى كتابه الكريم فى غير موضع منه، وهو نهج
دعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى السير عليه وأمرنا بالتمسك به.

ولقد ضرب الله سبحانه وتعالى لنا الأمثال بالأمم من قبلنا، وبين هلاكهم وضلالهم
بسبب اختلافهم وتفرقهم، وكذلك حذرنا جل وعلا من الوقوع فيما وقعوا فيه،
يقول الحق سبحانه وتعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا
تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا
وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ
فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ
فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ وَلِتَكُنْ
مِّنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (١)

وإذا كان القرآن الكريم قد عنى بهذا الجانب، فقد عنيت السنة النبوية ببيان
خطورة سلوك هذا السبيل، سبيل الفرقة والاختلاف، وكان سيد المرسلين صلى
الله عليه وسلم يوجه صحابته، والخطاب عام لهم ولمن بعدهم، إلى خطورة هذا

الأمر، فقد سمع صلى الله عليه وسلم أصوات رجلين اختلفا في آية فخرج صلى الله عليه وسلم يُعرف في وجهه الغضب، فقال [إنما هلك من كان قبلكم من الأمم باختلافهم في الكتاب] (١).

وإذا كانت سنة الخالق سبحانه وتعالى في الأمم من قبلنا أنهم لما تخلوا عن حب الله المتين وخالفوا أمره شتت شملهم وضرب قلوب بعضهم ببعض وأذاق بعضهم بأس بعض، فسنته تعالى في أمة محمد صلى الله عليه وسلم كسنته في غيرها من الأمم، لا فرق بينها وبين تلك الأمم، فإن اعتصمت بحبله والتزمت نهجه جمع شتاتها، ووقاها الفرقة والعداوة والاختلاف، وإن زاغت عن منهجه إلى مناهج أخرى شتت الله شملها وألقى بينها العداوة والبغضاء حتى تعود إلى منهج الله تعالى (٢).

ولقد كانت هذه الأمة الربانية مضرب المثل في الاجتماع والاتفاق، والمودة والرحمة فيما بينها، حتى سجل لنا التاريخ صورة نقية واضحة عن المؤاخاة التي حصلت بين المهاجرين والأنصار، والأوس والخزرج وغيرهم، وغيرهم كثير. وإذا كان هذا الأمر مما يرضى المؤمنين ويفرح المتقين؛ فقد أعاظ أعداء الله وأولياء الشيطان وعلى رأسهم زعيمهم وقائدهم إبليس.

لذا فقد جد إبليس لعنه الله في إحداث الفرقة والاختلاف بين المسلمين، وظفر في ذلك بما لم يظفر به في غيره، ودخل عليهم من كل باب، وأغراهم بكل سبل الإغراء، فإن رأى أن باب الدنيا أيسر له في التفريق بين قوم منهم دخل من باب

(١) صحيح مسلم ج ٤ ص ٢٠٥٣ ح ٢٦٦٦؛ شعب الإيمان ج ٣ ص ٥٢٨ ح ٢٠٦٣.

(٢) الجهاد في سبيل الله حقيقته وغايته ج ٢ ص ٢٨٩.

الدنيا بالمال، والجاه، والمنصب، والقبيلة والعشيرة والأرض، والنساء، وإن رأى أن باب التدين والعبادة والعلم أيسر له في التفريق بين آخرين، دخل عليهم من هذا الباب، فأغرى بعضهم في الاجتهاد، وأغرى الآخرين بالتقليد، وأغرى هؤلاء بالتشديد، وأغرى غيرهم بالتيسير، وأغرى قوماً بالقياس وحثهم على المبالغة فيه، كما أغرى آخرين بالابتعاد عنه وذمه وعلم الاعتبار به، لأنه من أهم أسباب معصية إبليس وخروجه عن طاعة الله تعالى. وأغرى قوماً بالمبالغة بالكفر، فكل من ارتكب كبيرة يجب أن يحكم عليه بالكفر، ولو أتى بما أتى من أحكام الإسلام الأخرى. كما أغرى آخرين بالبعد عن تكفير الناس ما داموا على معرفة بالله تعالى ولو لم يستجيبوا لأى أمر من أوامره، أو لم ينتهوا عن أى شىء نهاهم الله تعالى عنه.

ولقد نجح فيما يصبو إليه فنتج عن ذلك التفرق والافتراق الذى صدع بنيان الأمة وزعزع كيائها، حتى صارت مطموعاً بها لزوال وحدتها وذهاب سميتها الربانية حتى ذاقوا أصناف الذلة والعذاب. (١)

والتفرق والافتراق الذى ذاقته منه الأمة الإسلامية فى القرون الأولى كل أنواع البلاء لزال يسومها حتى هذا الزمن، فيقتل أبنائها ويشتت آراءها، ويعرقل مسيرتها، ويجعل كل قوم بما لديهم فرحون.

لذا تشكو خير أمة أخرجت للناس من أنواع الذل والعذاب والاستكانة ما جعلها ضعيفة فى قوتها هزيلة فى وحدتها، متناقضة فى آراءها مختلفة فى تفكيرها، والسر وراء ذلك كله قول الحق تعالى **وَاطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا**

(١) صفوة الآثار والمفاهيم ج ٤ ص ٢٧٨.

(٢) الانفال: ٤٦.

فَتَفَسَّلُوا وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ (٢٠)

والله سبحانه وتعالى وقد بين لنا هذا الأمر، وحذرنا من الوقوع فيه؛ فإنه أيضاً جل وعلى أخبرنا عن عواقبه وآثاره في كتابه العظيم، وعلى لسان رسوله الكريم الذي لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم.

وقد آثرت الاختصار في هذا المحور لأن الحديث عن هذا الموضوع سيكون مفصلاً بإذن الله في محور آخر في هذا المؤتمر.

﴿أهم آثار الافتراق ما يلي﴾

1| الشك بالله تعالى: سبق القول أن الناس يختلفون في مداركهم وفهمهم واستنباطهم وأنهم ليسوا على قلب رجل واحد في قوة الفهم وسرعة الاستنتاج والاستنباط، لهذا تجد أن لبعض المفسرين أقوالاً في آية من كتاب الله تعالى تغيّر أقولاً لمفسرين آخرين، وتجد الفقهاء تتباين أقوالهم في مسألة من مسائل المفسّقة، وهلم جرا، وهؤلاء جميعاً أمروا بالرجوع إلى كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهما الفيصل في مسائل الخلاف، فمن رجع فقد استجاب لنداء الله تعالى كما هو في كتابه، ومن أصر على رأيه فقد اتخذ إلهه هواه وأعرض عن حكم الله تعالى وحكم رسوله صلى الله عليه وسلم، وهذا مناف للتوحيد الذي يدين به.

يقول ابن تيمية، وهو يتكلم عن التفرق والاختلاف: وهذا التفرق والاختلاف يوجب الشرك وينافي حقيقة التوحيد الذي هو إخلاص الدين كله لله كما قال تعالى **إِذَا قُمُوا مِنْكُمْ فَادْعُوا إِلَى طَرِيقِ اللَّهِ فَإِنِ تَوَلَّوْا فَطَرِيقُ النَّاسِ عَلَيْهِمْ لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ**

**مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ
مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ
فَرِحُونَ** [١].

فإقامة وجهة الدين حنيفاً، وعبادة الله وحده لا شريك له، وذلك يجمع الإيمان بكل ما أمر الله به وأخبر به، أن يكون الدين كله لله، وقوله تعالى (وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ.. الآية). وذلك أنه إذا كان الدين كله لله، حصل الإيمان والطاعة لكل ما أنزله وأرسل به رسله، وهذا يجمع كل حق ويجمع عليه كل حق، وإذا لم يكن كذلك فلا بد أن يكون لكل قوم ما يمتازون به، مثل معظم مطاع أو معبود لم يأمر الله بعبادته وطاعته، ومثل قول ودين ابتدعه لم يأذن الله به ولم يشرعه فيكون كل من الفريقين مشركاً من هذا الوجه. (٢)

2| براءة الرسول صلى الله عليه وسلم من المفترقين: يود المسلم، وقد رضى بالله تعالى رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً، أن يكون من المتبعين له في هذه الدنيا ومن المحشورين في زمرة وتحت لوائه صلى الله عليه وسلم يوم القيامة. وهذا أمر لا يكون إلا للمتبّع، ولا يكون إلا لمن اعتصم بحبل الله المتين، ولزم جماعة المسلمين، لذا فمن آثار الافتراق، والعياذ بالله، براءة الرسول صلى الله عليه وسلم من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً وذلك بنص القرآن الكريم **إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا أَسْتَ مِنْهُمْ**

(١) الروم: ٣٠/١٣/٣٢.

(٢) جامع الرسائل لابن تيمية ج ٢ ص ٢٣٠.

(٣) الأنعام: ١٥٩.

فِي شَيْءٍ [٣].

قال أبو عبد الله القرطبي: [إِنَّ الْآخِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ] هم أهل البدع والشبهات وأهل الضلالة من هذه الأمة، (شيعة) فرقاً وأحزاباً، وكل قوم أمرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعض، فهم شيع، (لست منهم في شيء) فأوجب براءته منهم. (١)

وهذه الآية عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفاً له فإن الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا افتراق فمن اختلف: (كانوا شيعاً) أى فرقاً كأهل الملل والنحل والأهواء والضلالات، فإن الله تعالى قدبراً رسوله صلى الله عليه وسلم مما هم فيه. (٢)

3. تعطيل الجهاد في سبيل الله: حث الله سبحانه وتعالى عباده المؤمنين على الجهاد في سبيله وأمرهم بالقيام به وبين لهم أن الإعتصام بحبل الله المتين هو الطريق للجهاد في سبيله، والفرقة والاختلاف أكبر عائق له.

والجهاد في سبيل الله لا يقوم إلا على أكتاف أمة معتصمة بحبل الله، مجتمعة الكلمة، متحدة الهدف والغاية، ولا يمكن أن يقوم على كواهل طوائف متفرقة، مختلفة في عقيدتها وأهدافها وغاياتها، بل إن هذه الطوائف جديرة بفتح سوق النزاع والشقاق والحروب بعضها مع بعض بدلاً من حروبها مجتمعة مع غيرها، فلا جهاد بدون وحدة واجتماع، ولا وحدة بدون أصول تجمع الشتات وتلم

الشعث. (٣).

(١) الجامع لأحكام القرآن - تفسير القرطبي ج ٧ ص ١٤٩.

(٢) تيسير العلي القدير لاختصار تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٨٢.

(٣) الجهاد في سبيل الله حقيقته وغاياته ج ٢ ص ٢٨٣.

وعندما ضعفت هذه القاعدة، واستمسك أبناء هذه الأمة بحبل القوميات والنعرات الجاهلية، وابتعدوا عن حبل الله المتين،، حصل التفرق والافتراق، ونتج عن ذلك أن جاهد أبناء هذه الأمة بعضهم بعضهم، وقاتل بعضهم بعضاً؛ فضعف شأن الأمة،، فتداعت عليهم الأمم من كل حذب وصوب، فبعد أن كانت أمة مجاهدة وصلت في فتوحاتها من أقصى الشرق إلى أقصى الغرب ومن الشمال إلى الجنوب،، صارت أمة ضعيفة يطمع فيها أعدائها بين كل لحظة وأخرى.

"وهل آخر المسلمين في هذه الأوقات إلا تفرقهم والتعادي بينهم وخورهم وتقاعدهم عن مصالحهم والقيام بشئوونهم حتى صاروا عالة على غيرهم". (١)

4|الفشل والخسارة وذهاب القوة والهيبة: وعندما نعود إلى تاريخ رسول الله صلى الله عليه وسلم نجد أن التاريخ سجل لهم من الفتوحات والقوة والعزة الشيء الكثير، ففتوحاتهم امتدت إلى كل مكان من هذه المعمورة، وقوتهم وهيبتهم كانت تهز قلوب الأكاسرة والقيصرة والصليبيين في كل مكان، مع أنهم لا يقارنون من حيث العدد والعدة بغيرهم، لكنهم كذلك أيضاً لا يقارنون بغيرهم من حيث قوة العقيدة ووحدة الهدف والمبدأ.

فقلوبهم على قلب رجل واحد، متفقة على مبدأ ومنهج واحد فأنى لهم الفشل ومن أين القرآن ينزل عليهم؟ **«وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ»** (٢)

(١) الجلال في سبيل الله حقيقته وغاياته ج ١ ص ٤٢٠.

(٢) الانفال: ٤٦.

وعندما حصل النزاع والاختلاف والافتراق بين أتباع هذه الأمة الذين لازال التاريخ يسجل لهم ذلك كان من نتيجته ما حكاه الله تعالى: **﴿فَتَفَشَلُوا وَتَذَهَبَ رِيحُكُمْ﴾**، فرتب على تنازعهم واختلافهم فشلهم وذهاب هيبتهم. فكان من عواقب التنازع والاختلاف والافتراق فشل المسلمين في تكوين وحدة فيما بينهم وأن زعموا ذلك، فسرعان ما تنهار وحدتهم مقابل القوميات التي يتبجحون بها ويلو كونها بالسنتهم. لأنها وحدة بلا أساس قوى، وبلا أصول تجمع الشتات وتلم الشمل.

وكان من عواقب التنازع أيضاً ذهاب هيبتهم بعدما كانوا هم الأقوياء وغيرهم الضعفاء، وهم الأعزاء وغيرهم الأذلاء، فذهبت هيبتهم أمام أعداء الله؛ لأنهم خالفوا ما أمرهم الله تعالى به: **﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا..﴾** الآية. (١)

5﴿. عذاب الله ولعنته: يقول الله تعالى: **﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾**. (٢)

فالله سبحانه وتعالى نهانا أن نكون مثل هؤلاء القوم، وبين عقوبتهم لما اختلفوا من بعد ما جاءهم البينات **﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾**.

(١) الأنفال: ٤٦.

(٢) آل عمران: ١٠٥.

(٣) السنة لابن أبي عاصم ج ١ ص ٤٤٤ ح ٩٣؛ مسند الشهاب القضاي ج ١ ص ٤٣ ح ١٥؛ كنز العمال ج ٧ ص ٥٥٨ ح ٢٣٩؛ الجامع الصحيح للسنة والمباني ج ٤ ص ٢٣٦.

ولهذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم: [الجماعة رحمة والفرقة عذاب] (٣).
 6|هـ. اسوداد الوجوه: فمن عواقب الافتراق في الآخرة أن الذين فرقوا دينهم
 وكانوا شيعاً يأتون يوم القيامة وقد اسودت وجوههم، بخلاف أهل السنة والجماعة
 فإنه وجوههم بيضاء نقية صافية.

قال الله تعالى في الآية السابقة [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ
 بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَبْيَضُّ
 وَجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وَجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ
 إِيْمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ
 وَجُوهُهُمْ ففِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] (١).

قال القرطبي: قال ابن عباس: "تبيض وجوه أهل السنة وتسود وجوه أهل
 البدعة". كما ذكرنا ما سبق (٢).

وقال القرطبي: أيضاً في تعليقه على هذه الآيات الكريمة من سورة آل عمران قال:
 "إن الله يأمر بالآلفة وينهى عن الفرقة، فإن الفرقة هلاك والجماعة نجاة".
 ورحم الله ابن المبارك عندما قال:

إن الجماعة حبل الله فاعتصموا*** منه بعروته الوثقى لمن داناً (٣).

قال ابن تيمية: ونتيجة الجماعة رحمة الله ورضوانه وصلواته وسعادة الدنيا والآخرة وبياض

(١) آل عمران: ١٠٥/١٠٦/١٠٧.

(٢) الجامع لأحكام القرآن - تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٦٧.

(٣) الجامع لأحكام القرآن - تفسير القرطبي ج ٤ ص ١٥٩.

(٤) مجموع الفتاوى ج ١ ص ١٧.

مبدلون ومبتدعون. (٣)

﴿أسباب ظهور الفرق﴾

تعود بداية الافتراق، وظهور الفرق في كل أمة وفي الأمة الإسلامية خاصة إلى أسباب متعددة منها ما هو داخلي ومنها ما هو خارجي، ولا يرجع ذلك إلى عوامل داخلية فقط كما لا يعود إلى عوامل خارجية فقط.

ولهذا فإنه من خطئ (١) الرأي أن نرجع أسباب الافتراق في الأمة إلى مصدر واحد بعينه بل الصواب أن نسلم بتأثير العوامل الداخلية والخارجية مجتمعة جاعلين الصدارة للعوامل الداخلية. (٢)

ولكن هذه العوامل بقسميها الداخلي والخارجي يسبقهما عامل ذو أثر فعال أدى إلى ظهور الفرق، وهو ضعف نور النبوة فإنه عندما يكون قوياً في القلوب يقودها إلى الحق، ويجنبها الضلال، يقربها من السنة ويبعدها من البدعة، يدعوها إلى الألفة والاجتماع وينهاها عن الفرقة والاختلاف، وهذا أمر نص عليه ابن تيمية في الفتاوى، عندما قدم ضعف نور النبوة على الترجمة التي تعتبر من العوامل الخارجية المؤثرة في ظهور الفرق قال: "ثم خفى بعض نور النبوة، فعرب بعض كتب الأعاجم

(١) من خطئ الرأي أي من فساده لأن الخطئ هو المنطق الفاسد المضطرب. انظر: مختار الصحاح للرازي: ص ١٤١.

(٢) تاريخ الفكر الفلسفي في الإسلام ص ١٤١.

(٣) مجموع الفتاوى ج ٢ ص ٨٤.

الفلاسفة من الروم والفرس، والهند". (٣)

وقال أيضاً في موضع آخر من الفتاوى: وكلما ضعف من يقوم بنور النبوة قويت البدعة. (١)

وبالمقابل أكد أنه كلما كان نور النبوة قوياً فالبدع ضعيفة. قال: ومعلوم أنه كلما ظهر نور النبوة كانت البدعة المخالفة أضعف. (٢)

أما الأسباب التي أدت إلى ظهور الفرق فهي تنقسم إلى قسمين:

1. أسباب داخلية أدت إلى ظهور الفرق من داخل الأمة الإسلامية نفسها.
 2. أسباب خارجية أدت إلى ظهور الفرق بتأثير من أهل الديانات والملل والأهواء السابقة كاليهود والنصارى والمجوس وغيرهم.
- وسنتحدث بادئ ذي بدء عن الأسباب الداخلية التي أدت إلى ظهور الفرق.

الأسباب الداخلية

السبب الأول: الغلو في الدين: الغلو في الدين منهج مرفوض شرعاً وعقلاً وفطرة؛ لأنه مخالف للكتاب التي وردت آياته في غير موضع تنهى عنه، ومخالف للسنة أيضاً التي نهت عنه في أحاديث كثيرة، وكذلك هو مخالف للعقل السليم الصحيح وللفطرة السليمة التي فطر الله الناس عليها.

وما سلك قوم هذا المنهج إلا ضلّوا وأضلوا كثيراً، لأنهم خالفوا سنة الله تعالى في

(١) مجموع الفتاوى ج ٣ ص ١٠٤.

(٢) مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ٤٨٩.

(٣) مجموع الفتاوى ج ٣ ص ٣٨١.

خلقه، "أن دين الله وسط بين الغالى فيه والجافى عنه". (٣).

والغلو فى اللغة :هو مجاوزة الحد (١)، وفى الاصطلاح موقف مبالغ فيه فى قضية مبدئية أو فى شخص يرتبط بهذه القضية، ويكون الغلو مع الشىء المبالغ فيه أو ضده تعبيراً عن الموافقة أو الرفض، فقد يغالى الإنسان بحبه وإعجابه كما قد يغالى بكرهه وعزوفه، وكما يكون الغلو فى الأشخاص يكون فى المبادئ، وبهذا الصدد قال ابن تيمية: ومثل هذا الغلو فى الدين بأن ينزل البشر منزلة الإله، ومثل تجويز الخروج عن شريعة النبى صلى الله عليه وسلم. (٢)

والتداخل بين غلو الأشخاص والمبادئ واقع حيث أن الغلو فى الشخص يكون عن طريق الغلو فى المبدأ، والغلو فى المبدأ يحصل عن طريق الغلو فى الأشخاص، وهكذا يكون التداخل بينهما، فهما وجهان فى عملية متفاعلة واحدة.

لقد كان الغلو سبباً لضلال النصارى من قبلنا حيث غلو فى حق عيسى بن مريم على نبينا وعليه الصلوة والسلام، فنهاهم البارى سبحانه وتعالى بقوله: [يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْتُهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ] (٣). وقال: [قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ] (٤).

ونظراً لوقوعه فى الأمم السابقة ولكونه من أسباب ضلالهم حذرنا منه رسول الله

(١) لسان العرب ج ١٥ ص ١٣٢.

(٢) الحبية فى الإسلام أو وظيفة الحكومة الإسلامية ج ١ ص ٤٣.

(٣) النبأ: ١٧١.

(٤) المائدة: ٧٧.

صلى الله عليه وسلم فقال: [إياكم والغلو في الدين فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين] (١).

وتحذير الرسول صلى الله عليه وسلم لأمتة منه؛ لأنه مفتاح لكل شر وسبب لكل بلاء، ولم يقتصر شره وبلاؤه على العبادات كما يفهم البعض، بل إنه أفسد على الموحدين توحيدهم، وأتى المتبعين من باب الزيادة لا من باب النقص فأفسد عليهم اتباعهم فجعلهم من الذين رغبوا عن سنة أكرم الخلق محمد صلى الله عليه وسلم فكانوا من المبتدعين لا من المتبعين.

وعندما نستقرء بدايات وتاريخ بعض الفرق الإسلامية نلاحظ كيف كان الغلو سبباً في ظهورها في المجتمع الإسلامي، فمن أسباب ظهور الخوارج غلوهم في فهم آيات الوعيد حتى خالفوا أمة محمد صلى الله تعالى على وسلم بتكفير مرتكب الكبيرة وهذا غلو في المبدأ، ومن أسباب ظهور الشيعة غلوهم في حب آل البيت حتى رفعوا أئمتهم إلى مرتبة الألوهية وهذا غلو في الأشخاص وهلم جرا.

والله تعالى ما أمر عباده، إلا اعترض الشيطان فيه بأمرين لا يبالى بأيهما ظفر، أما إفراط فيه، وأما تفريط فيه، وإذا كان الإسلام الذي هو دين الله لا يقبل من أحد سواه، قد اعترض الشيطان كثيراً ممن ينتسب إليه حتى أخرجه عن كثير من شرائعه، بل أخرج طوائف من أعبد هذه الأمة وأورعها عنه حتى مرقوا منه كما يمرق السهم من الرمية. (٢)

ويُبين ابن تيمية أن الغلو سبب من أسباب المروق من الدين والخروج عن سنة سيد

(١) سنن النبائي ج ٥ ص ٢٨٦ ح ٣٠٥٧؛ سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٠٨ ح ٣٠٢٩ وغيرهما.

(٢) مجموع الفتاوى ج ٣ ص ٣٨١.

المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم. فيقول: فإذا كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين قد انتسب إلى الإسلام من مرق منه مع عبادته العظيمة حتى أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم، فعلم أن المنتسب إلى الإسلام أو السنة في هذه الأزمان قد يمرق أيضاً من الإسلام والسنة حتى يدعى السنة من ليس من أهلها، بل قد مرق منها وذلك بأسباب منها الغلو الذي ذمه الله تعالى بكتابه. (١)

وبمثل قوله قال ابن القيم: فاللعين الأول لما حكم العقل على من لا يحكم عليه العقل أجرى حكم الخالق في الخلق وحكم الخلق في الخالق، والأول غلو والثاني تقصير فثار من الشبهة الأولى مذاهب الحلولية، والتناسخية، والمشبهة والغلاة من الرافضة حيث غلوا في حق شخص من الأشخاص حتى وصفوه بأوصاف الإله. (٢) وقال ابن المرتضى: فاعلم أن منشأ معظم البدع يرجع إلى أمرين واضح بطلانهما، فتأمل ذلك بإنصاف وشد عليه يديك، وهذان الأمران الباطلان هما الزيادة في الدين بإثبات ما لم يذكره الله تعالى ورسله عليهم السلام من مهمات الدين الواجبة، والنقص منه، بنفى بعض ما ذكره الله تعالى ورسله من ذلك بالتأويل الباطل. (٣) ومن خلال ما تقدم تبين للقارئ أن من أسباب ظهور الفرق، الغلو في الدين وكان ذلك جلياً واضحاً في فرقتين كبيرتين هما الخوارج وفرقة الشيعة وكان غلو

(١) مجموع الفتاوى ج ٣ ص ٣٨٣.

(٢) مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتزلة ج ١ ص ٢٢١.

(٣) إيثار الحق على الخلق في رد الخلافات ج ١ ص ٨٥.

الأولى في المبادئ وغلو الأخرى في الأشخاص.

السبب الثاني: ظهور البدعة في الدين: الابتداء في الدين محرم بالكتاب والسنة والإجماع، لأن الابتداء في تشريع يُضاهي به شرع الله عز وجل، وهو بهذا مشاققة لله ورسوله ومحادة لهما، وكفى بالمرء إثماً أن يشاق الله ورسوله ويحاذيهم، ومن هنا ذمت البدعة وندد بها وبفاعله، وحذرت الأمة من شرّها وخطرها وسوء عاقبتها. (١)

"ولو كان التشريع من مدركات الخلق لم تنزل الشرائع ولم تبعث الرسل، وهذا الذي ابتدئ في دين الله، قد سير نفسه ندّاً لله، حيث شرع مع الشارع، وفتح للاختلاف باباً، ورد قصد الشارع في الانفراد بالتشريع، وقد فهم السلف الصالح هذا، قال شيخنا الإمام أحمد رضي الله تعالى عنه: أصول السنة عندنا التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والإقتداء بهم وترك البدع.

وعندما كانت الصورة عن البدع وخطرها واضحة جلية في أذهان الصحابة رضوان الله عليهم كانت الحرب سجلاً بينهم وبين كل من يحاول أن يتمم ببدعة من البدع أو أن يستحسن طريقه ومنهجاً وعملاً لم يكن من فعل محمد صلى الله عليه وسلم، بل كان من نهجهم عليهم رضوان الله أن يحاربوا المبتدع ويقاتلوه أيضاً كما فعلوا مع الخوارج وغيرهم.

وعندما نتساءل لماذا كل هذا؟ فالجواب هو: خطورة البدعة على الأمة وقوتها في تفكيك عُراها، فهي كاللدودة التي تنخر في جذع النخلة أو الشجرة، فتبقيها صورة

(١) حرمة الابتداء في الدين ص ٤٠.

ب لا معنى، لا تتحمل أى عاصفة تعصف بها، وكذلك الابتداع والبدعة فى دين الله، فقد أفسدت على النصارى دينهم، وهاهى عندما وجدت من يرفع لواءها أفسدت على المسلمين إسلامهم وإيمانهم، من هذا المنطلق كان موقف السلف الصالح من الابتداع والبدعة قوياً لا يماثله شىء حتى إنهم يرون رضوان الله عليهم أن الذنوب على عظمها أهون من الابتداع فى الدين. "ولهذا اتفق أئمة الإسلام على أن هذه البدع المغلظة شر من الذنوب التى يعتقد أصحابها أنها ذنوب، وبذلك مضت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث أمر بقتال الخوارج، وأمر بالصبر على جور الأئمة وظلمهم والصلاة خلفهم مع ذنوبهم، وشهد لبعض المصرين من أصحابه على بعض الذنوب أنه يحب الله ورسوله ونهى عن لعنه، وأخبر عن ذى الخويصرة وأصحابه مع عبادتهم وورعهم أنهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية". (١) قال علمائنا البدعة تنقسم على عدة اقسام منهم البدعة الحسنة وايضاً اتفق أئمة الإسلام على أن لا بأس فى البدعة الحسنة كما قال سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه [نعم البدعة هذه] (٢) كما رواه كثير من الحفاظ.

كيف تكون البدعة سبباً فى ظهور الفرق؟

ما من منهج مخالف طريقة محمد صلى الله عليه وسلم إلا كان ضالاً عن الصراط

(١) مجموع الفتاوى ج ٢٨ ص ٤٧١.

(٢) صحيح البخارى ج ٣ ص ٤٥ ح ٢٠١٠؛ شعب الايمان ج ٤ ص ٥٤٩ ح ٢٩٩٩؛ صحيح ابن

خزيمة ج ٢ ص ١٥٥ ح ١١٠٠؛ موطأ الإمام مالك ج ١ ص ١١٤ ح ٣.

المستقيم، وكيف لا يكون ذلك وقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأمور الاعتقادية والعملية وفي كل شيء على المحجة البيضاء ليلها كنهارها. لذا فالذين حاولوا أن ينتحلوا طرقاً ومفاهيم جديدة في هذا الدين سواء في الاعتقادات، وغيرها ضلوا ونتج عن ضلالهم ضلال آخر لقوم آخرين وقفوا ضد ما جاء به هؤلاء " فابتدع هؤلاء قولاً فابتدع الآخرون قولاً يضاهي قول الأولين، فالبدعة تجر إلى بدعة أخرى مثلها أو أشد منها " والشواهد على وقوع التفرق والعداوة عند وقوع الابتداع كثيرة، وأول شاهد على ذلك ما وقع من الخوارج المنكرين مشروعية التحكيم، إذ عادوا أهل الإسلام حتى صاروا يقتلونهم ويتركون أهل الأوثان". (١)

وعندما يبتدع مبتدع بدعة لا يتبين له خطؤها بل يرى أنه على حق وغيره على باطل فالذي يرد عليه سواء برد صحيح أو باطل يرى هو الآخر أنه على حق والمردود عليه على باطل، ونتيجة لهذا التفاخر وهذه الردود المتقابلة ظهرت الفرق المتعددة والمختلفة، وهكذا تكون البدعة سبباً من أسباب ظهور الفرق، وأهل البدع كما قال ابن تيمية في المنهاج: يرى بعضهم أن الحق معه وأن غيره لا يملك الحق، فالخارجي يقول الشيعي ليس على شيء والشيعي يقول ليس الخارجي على شيء، والقدرى النافي يقول ليس الميثب على شيء، والقدرى الجبرى الميثب يقول ليس النافي على شيء، والوعيدية تقول ليست المرجئة على شيء، والمرجئة تقول

(١) الإبداع في مضار الابتداع ص ٩٣.

(٢) منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية ج ٥ ص ٢٦٠.

ليست الوعيدية على شيء (٢).

وعندما يقرأ الباحث عن تاريخ الفرق الإسلامية ونشأتها تتضح له هذه الحقيقة أكثر أعني بها أثر البدعة في ظهور الفرق.

أول بدعة ظهرت هي بدعة الخوارج، فلما ظهرت بمعتقداتها المخالفة للمنهج الصحيح، والتي غلب عليها طابع التشدد والغلو أثر هذا في بعض المعاصرين لها فسلكوا طريقاً آخر، فبدعة الخوارج جرت إلى بدعة أخرى مثلها وهي الشيعة والتشييع.

وإذا كان الخوارج قد سبقوا غيرهم في القول بالخروج على الإمام ونفى اشتراط أن يكون من قریش وتجاوزهم هذا المعنى إلى تكفير الإمام بالمعصية أو القعود عن أمر في كتاب الله دون أمر آخر، فإن عقيدتهم هذه كان لها من ردة الفعل المعاكس ما كان. وخاصة نظريات الشيعة المختلفة في عقيدتهم نحو علي وبنيه، وخاصة طائفة الغلاة منهم، وذلك أن الشيعة لم يكونوا أكثر من رد فعل مضاد لجنوح الخوارج وتطرفهم في تكفير معارضيهم وعلى رأسهم علي، فكان من اليسير أن يظهر المدافع عنه المرتبط به، وأن يسلك نفس المنهج المتطرف، فمقابل التكفير لعلي ومن انضوى تحت لوائه من جانب الخوارج ظهرت فكرة التأليه لعلي وأبنائه بواسطة الشيعة الغلاة. (١)

وبجانب هاتين الفرقتين وجدت فرقة ثالثة عرفت في التاريخ باسم المرجئة وهي الطائفة التي أرجأت أمر المختلفين إلى الله تعالى، فإنهم لما رأوا الخوارج يكفرون

(١) دراسات في الفرق ص ١٤٧.

علياً و عثمان، وبعض الشيعة يكفرون أبا بكر وعمر و عثمان؛ ظهرت المرجئة تسالم الجميع وتقف منهم موقف الحياد فلا تكفر طائفة منهم (١).

ولم تكن البدعة ذات أثر في ظهور الفرق المتقدمة فقط فقد كان لها أثر في ظهور الفرق الأخرى كالمعتزلة والقدرية وغيرها "فلقد ظهرت المعتزلة ببدعة المنزلة بين المنزلتين، كخط وسط بين الخوارج والمرجئة وذلك من جواب واصل للسائل الذي عرض سؤاله في مجلس الحسن البصري، وذكر موقف الخوارج والمرجئة من مرتكب الكبيرة، وطلب من الحسن بيان الاعتقاد الصحيح في ذلك فسبقه واصل وذكر أن مرتكب الكبيرة في منزلة بين المنزلتين، فردّ على البدعة ببدعة" (٢).

ولم يزل أمر المعتزلة يقوى وأتباعهم تكثروا ومذهبهم ينتشر في الأرض، ثم ظهر مذهب التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال فظهر محمد بن كرام زعيم الطائفة الكرامية وأثبت الصفات حتى انتهى فيه إلى التجسيم والتشبيه (٣).

أما القدرية فقد كانت كردة فعل لشيوع عقيدة الجبر، يقول دكتور على المغربي: "ولقد كان رد الفعل لشيوع عقيدة الجبر أن جاهر البعض معارضي مبدأ الجبر،

(١) تأملات في التراث العقلي للفرق الكلامية (الخوارج) ص ٤٦-٤٧.

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ص ٣٨.

(٣) الخطط للمقرئ ج ٢ ص ٢٧٥.

(٤) هو معبد بن عبد الله بن عويمر الجهني، نزل البصرة، أول من تكلم في القدر من التابعين، حدث عن جمع من الصحابة منهم معاوية و ابن عباس، وحدث عن مالك بن دينار وقتادة وغيرهم، وصلبه عبد الملك سنة ٨٠ هـ (سير أعلام النبلاء ج ١٨ ص ١٨٥٤، والبداية والنهاية ج ٩ ص ٣٤٤).

وهؤلاء سموا قديرية، وأولهم معبد الجهني المتوفى سنة 80هـ". (٤)

السبب الثالث: إتباع الهوى: إتباع الهوى أمر ذمه الله تعالى في غير آية من كتابه الكريم، وبين أنه يؤدي بصاحبه إلى سوء القول وقبيح الفعل ويؤثر على عقيدة الإنسان المسلم وعلى أخلاقه وسلوكه.

ولقد حذر الله أنبياءه من إتباع الهوى وذكرهم أنه يقود إلى الضلال: [يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ.. الآية]. (١)

وقال لنبه محمد صلى الله عليه وسلم: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا]. (٢)

ولخطورة هذا المنهج حذر رسول الله عليه من ربه أفضل الصلاة وأزكى التسليم منه، وخاف على أمته منه "عن أبي برزة الأسلمي قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [إن مما أخشى عليكم بعدى بطونكم وفروجكم ومضلات الأهواء]. (٣)

وتحذير الرسول صلى الله عليه وسلم من الهوى إنما جاء لبيان خطره على كل شيء "أن الهوى ما خالط شيئاً إلا أفسده، فإن وقع في العلم أخرجه إلى البدعة (١) ص: ٢٦.

(٢) النبأ: ١٣٥.

(٣) السنة لابن أبي عاصم ج ١ ص ١١٤؛ الحجة في بيان المحجة ج ١ ص ٢٦ ح ١٠١.

والضلالة، وصار صاحبه من جملة أهل الأهواء، وإن وقع في الزهد أخرج صاحبه إلى الرياء ومخالفة السنة فما قارن شيئاً إلا أفسده". (١)

فهو أصل الزيغ عن الصراط المستقيم وهو من الثلاث المهلكات التي أخبر بهن النبي صلى الله عليه وسلم فلقد قال صلى الله عليه وسلم: [ثلاث منجيات، خشية الله في السر والعلن، والقصد الفقر والغنى، وكلمة الحق في الغضب والرضا، وثلاث مهلكات شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه]. (٢)

وعندما خالط الهوى القلوب واستقر في سويدائها ثار الثائرون على عثمان رضى الله عنه، وانتهى بهم إتباع الهوى إلى مقتله ثم قادهم مرة أخرى إلى زرع الفتن وبث الخلاف وإثارة الشقاق والافتراق في صفوف الأمة الإسلامية فظهرت أول فرقة تكفر علناً ومعاوية وغيرهم من الصحابة الأجلاء رضى الله عنهم جميعاً، وهكذا فعل الهوى مع غير تلك الفرقة من الفرق الإسلامية هوى بها الضلال فهو كما قال الشعبي: (إنما سمى هوى لأنه يهوى بصاحبه). (٣)

والمعنى النظم في نشأة الفرق يجد أن الهوى سبب من أسباب ظهور الفرق واختلاف المسلمين. قال الشاطبي: وإذا دخل الهوى أدى إلى إتباع المتشابه حرصاً على الغلبة والظهور بإقامة العذر في الخلاف، وأدى إلى الفرقة والتقاطع، والعداوة

(١) روضة المحبين ونزهة المشتاقين ج ١ ص ٤٧٤.

(٢) شعب الإيمان ج ٢ ص ٢٠٣ ح ٧٣١ رواه غيره نحوه.

(٣) روضة المحبين ونزهة المشتاقين ج ١ ص ٢٣.

(٤) الموافقات للشاطبي ج ٥ ص ٢٢١.

والبغضاء لاختلاف الأهواء وعدم

اتفاقها. (٤)

والخلاف فى الحقيقة وارد على كل أمة وبين أفراد كل مجتمع لكنه يزول عند الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم عندما يقدمان على الهوى، ويبقى ويتطور عندما يكون لكل من المختلفين هوى يقوده حيث يشاء، لذا سموا أهل البدع أهل الأهواء لأنهم يتبعون أهواءهم وهذا منهج مخالف للقرآن الكريم الذى جاء فيه: **﴿ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ.....الآية ﴾**. (١)

ولذا قامت معتقداتهم على رأى والهوى، قال ابن تيمية: وأما أهل البدع فهم أهل أهواء وشبهات يتبعون أهواءهم فيما يحبونه ويبغضونه، فهم يتبعون الظن وما تهوى الأنفس، ولقد جاءهم من ربهم الهدى، فكل فريق منهم قد أصل لنفسه أصل دين وضعه إما برأيه وقياسه الذى يسميه عقليات وأما بذوقه وهواه الذى يسميه ذوقيات، وأما بما يتأوله من القرآن ويُحرف فيه الكلم عن مواضعه ويقول إنه إنما يتبع القرآن ظاهراً كالخوارج، وأما بما يدعيه من الحديث والسنة ويكون كذباً وضعيفاً كما يدعيه الروافض من النص والآيات، وكثير ممن يكون قد وضع دينه برأيه أو ذوقه يحتج من القرآن بما يتأوله على غير تأويله ويجعل ذلك حجة لا عمد، وعمدته فى الباطن على رأيه كالجهمية والمعتزلة فى الصفات والأفعال. (٢)

(١) النباء: ٥٩.

(٢) النبوات لابن تيمية ج ١ ص ٤٢٠.

قال الشاطبي وهو يذكر أن المبتدع مذموم آثم لعدة وجوه ومبيناً أن الهوى سبب من أسباب ظهور البدع: الثاني أن الشرع قد دل على أن الهوى هو المتبع الأول في البدع، لذلك تجدهم يتأولون كل دليل خالف هواهم، ويتبعون كل شبهة وافقت أغراضهم، ألا ترى إلى قول الله تعالى **فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ**.... الآية [١].

فأثبت لهم الزيغ أولاً وهو الميل عن الصواب وهو خلاف المحكم الواضح المعنى، وقال تعالى **إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا** [٢]. فنسب إليهم التفريق ولو كان التفريق من مقتضى الدليل لم ينسبه إليهم ولا أتى به في معرض الذم وليس ذلك إلا بإتباع الهوى، وقال تعالى **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ** [٣]. فهذا دليل على مجيء البيان الشافي وأن التفريق إنما حصل من جهة المتفرقين لا من جهة الدليل، فهو إذاً من تلقاء أنفسهم، وهو إتباع الهوى بعينه، والأدلة على هذا كثيرة تشير أو تصرح بأن كل مبتدع يبتدع لنفسه إنما يتبع هواه [٤].

وقال ابن القيم: مبيناً أن إتباع الهوى كان وراء نشأة أصول المبتدعة: ومن وقف على أصول هؤلاء المعارضين أهل البدع ومصدرها تبين له أنها نشأت من أصلين:

(١) آل عمران: ٧٠.

(٢) الانعام: ١٥٩.

(٣) آل عمران: ١٠٥.

(٤) الاعتصام للشاطبي ج ١ ص ٢٤٧.

(٥) الصواعق المرسلة في الرد على الجهمية والمعطلة ج ٣ ص ٩٠٣.

من كبر عن اتباع الهوى، وهوى معمى للبصيرة وصادمته شبهات كالليل المظلم، فكيف لا يعارض من هذا وصفه خير الأنبياء بعقله وعقل من يحسن به الظن؟ (٥).
فاتباع الهوى سبب من أسباب هدم الدين، وتفريق كلمة المسلمين لا ينتج عنه إلا
الفرقة والضياغ والتفكك والابتداع، ولهذا حذر منه سلف هذه الأمة وأئمتها
رضى الله عنهم جميعاً.

📖 السبب الرابع: حب الشهرة والتسلط: حب الشهرة والتسلط أو حب
الرئاسة والبغى منهج سار عليه المعاندون والمكابرون قديماً وحديثاً، فصاحبه
يصاب بضلال يحجب عينه عن رؤية الحق فتقلب الموازين في منظاره فيصبح
الباطل عنده حقاً والبدعة عنده حسنة، لذا فما يتدعه من بدعة فهي حق في نظره،
فيؤسس لها الأسس ويرسم لها الخطوط الدقيقة والعريضة ويعتقها ويدعو إليها،
وأتباعه من بعده، وفي كل زمان ومكان ينصرونها ويدعون إليها.

ولقد مثل هذا المنهج قديماً النمرود في عهد إبراهيم الخليل عليه السلام
الذى رأى الباطل حقاً والحق باطلاً بسبب حبه لمنصبه وخوفه على شهرته، حتى
قال ما حكاه الله تعالى عنه في القرآن الكريم [أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ
فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِي يُحْيِى وَيُمِيتُ
قَالَ أَنَا أَحْيِى وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِى بِالشَّمْسِ مِنَ
الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ] (١). فملكه الذى آتاه إياه رب العالمين وحبه لهذا الملك وحبه

المحافظة على شهرته التي اشتهر بها في قومه ومملكته في التي جعلته يزعم هذا الزعم ويسلك هذا المسلك وجاء من بعد ذلك من سلك هذا المنهج وسار عليه إنه فرعون مصر الذي جعله حبه لشهرته وخوفه على سلطانه في قومه يقول لموسى عليه السلام ما حكاه الله تعالى عنه في كتابه الكريم [وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفُسَادَ] (١) وقال أيضاً في نفس السورة [وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَٰذَا مَنْ ابْنِ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا... الآية] (٢)

حبه للشهرة والرياسة والتسلط والبغي جعله يقول ما جاء في القرآن الكريم وحكاه الله تعالى عنه [وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَٰذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ فُلُوكَ أَلْقَىٰ عَلَيْهِ أُسُورَةً مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ فَاِسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ] (٣)

وكذلك فعل مشركو العرب مع خاتم الأنبياء صلى الله عليه وسلم فحبهم لمكانتهم، وأعنى زعماءهم، وحبهم لشهرتهم جعلهم يحاربون محمداً صلى الله عليه وسلم، وهذا ديدن أصحاب الضلال في كل زمان وفي كل حال، وإذا كان

(١) غافر: ٢٦

(٢) غافر: ٣٦/٣٧

(٣) الزخرف: ٥١/٥٢/٥٣/٥٤

حب الشهرة والرئاسة يؤدى إلى ما تقدم فهو يؤدى إلى الفرقة والاختلاف من باب أولى، فالرياسة وحب الشهرة سبب من أسباب الاختلاف والتفرق خصوصاً فى المناهج السياسية، فإن كثيراً ممن يرغبون فى السلطان ينتهون إلى آراء تتعلق بالحكم، هى منبثقة من رغباتهم الخاصة، ويندفعون فى تأييدها حتى يخيل إليهم أنهم مخلصون فيما يدعون إليه وأن ما يقولونه هو محض الحق والصواب.

وقد يكون لحاكم أنصار يدعون إليه فيندفعون فى نصرته اندفاعاً، ويعلنون آراءه فى هذا الاندفاع، قد يخذعون أنفسهم بأن ما يدعون إليه هو الحق، وهذا الصنف هو من أخطر الناس على الناس. (١)

وتأكيداً للدور هذا الجانب فى الفرقة والاختلاف فإن نظرة عابرة للفرق الإسلامية تعطى الدلالة كاملة على هذا الموضوع ولهذا قسّم ابن تيمية الخارجين على الأمة إلى ثلاثة أقسام فقال: القسم الثالث الخوارج على الأمة أما من العداة الذين غرضهم الأموال كقطاع الطرق ونحوهم أو غرضهم الرئاسة كمن يقتل أهل المصر الذين هم تحت حكم غيره مطلقاً وإن لم يكونوا مقاتلة. (٢)

وهذا الموضوع حب الشهرة والتسلط أدى إلى الانقسام والفرقة حتى فى الفرقة الإسلامية الواحدة، فتجدها تنقسم إلى عشرين فرقة ولتأكيد أن حب الشهرة هو السبب فى هذا الانقسام تجد أن الفرقة غالباً تنسب على مبتدعها؛ لأنه ابتدع قولاً أو عملاً واشتهر به فنسبت هذه الفرقة إليه وذلك مثل الأزارقة من الخوارج أتباع

(١) تاريخ المذاهب الإسلامية ص ١٠.

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم ج ١ ص ٢٥٠.

نافع بن الأزرق.

ومثل العمروية من المعتزلة أتباع عمرو بن عبيد ومثل النجدات من الخوارج أتباع نجلدة بن عويمر، ومثل الهشامية من الشيعة أتباع هشام بن الحكم ومثل الواصلية من المعتزلة أتباع واصل بن عطاء، مثل السبئية من الغلاة الشيعة أتباع عبد الله بن سبأ، وهكذا دواليك.

قال الشاطبي رحمه الله مبيناً أن المبتدع لأجل أن ينال الشهرة فإنه يزيد في بدعته ويجتهد فيها: المبتدع يزيد في الاجتهاد لينال في الدنيا التعظيم والمال والجاه، وغير ذلك من أصناف الشهوات، بل التعظيم على شهوات الدنيا، ألا ترى إلى انقطاع الرهبان في الصوامع والديارات عن جميع الملذذات! ومقاساتهم في أصناف العبادات، والكف عن الشهوات، وهم مع ذلك خالدون في جهنم، قال تعالى في كتابه الكريم: **[وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً]**. (١) وقال تعالى **[قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا]**. (٢) وما ذاك إلا لخفة وجدونها في ذلك الالتزام، ونشاط بداخلهم يستسهلون به الصعب بسبب ما داخل النفس من الهوى، فإذا بدا للمبتدع ما هو عليه رآه محبوباً عنده لاستبعاده للشهوات، وعمله من جملتها، ورآه موافقاً للدليل عنده، فما الذي يصده عن الاستمساك به والازدياد منه، وهو يرى أن أعماله أفضل من أعمال

(١) الغاشية: ٢/٤٣.

(٢) الكهف: ١٠٣/١٠٤.

(٣) المدثر: ٣١.

غيره، واعتقاداته أوفق وأعلى، أفيقيد البرهان مطلباً؟ [كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] (٣٠)

مما تقدم يتضح أن البغى واتباع وإيثار الدنيا عامل رئيس من عوامل تكون الفرق. فالذين فى قلوبهم مرض وزيف إلى الهوى إيثارهم للدنيا دفعهم إلى تتبع المتشابه من آيات القرآن الكريم، فأدى هذا إلى الاختلاف فيه، ومن ثم أدى هذا إلى إثارة الشبهات، ومن ثم تكونت الفرق، وغالباً ما يكون زعماء الفرق ورؤوسهم من أهل الزيغ، وهذا لا يمنع وجود بعض الأتباع من المخلوعين المفتونين الذين ضللهم أهل الزيغ.

🔍 السبب الخامس: الاتجاهات السياسية: الاتجاهات السياسية يعنى بها عند بعض أصحاب المقالات والفرق الأحزاب السياسية المتعارضة التى نتج عنها فيما بعد اعتقادات تكونت منها الفرق المخالفة لمذهب أهل السنة والجماعة. ويعنى بها عند البعض الآخر الخلافة أو الإمامة، أو الخلاف الذى نشب حول مسألة الإمامة. وإذا كانت الأسباب السابقة أدت إلى ظهور الفرق، فالعوامل السياسية سبب من أسباب ظهور الفرق.

فالشيعة بفرقها المختلفة إنما نشأت وتطورت نتيجة لأصل سياسى، والخوارج بطوائفها المتعددة إنما نشأت بعامل سياسى، والمعتزلة فى نشأتها سياسية وهى فى تطورها كذلك، بل إنها فى عهد أبى الهذيل العلاف انقلبت فرقة سياسية سرية، ثم تم لها الانتصار حين استولت على السلطة لمدة طويلة، ويفسر الإرجاء نفس

(١) نشأة الفكر الفلسفى فى الإسلام ج ١ ص ٢٢٥.

التفسير. (١)

يقول أبو زهرة (من اهل المعاصرين): ومن الأسباب الجوهرية التي أدت إلى ظهور الفرق، الخلاف السياسى الذى انبعث فى صدر الدولة الإسلامية حول الخلافة، ولكنه حسم فى وقته ولم يظهر له أى أثر، ثم اشتدت الخلافات بعد ذلك حول الخلافة، من يكون أحق بها؟ أكون من قریش جمعاء أم يكون من أولاد على خاصة؟ أم يكون من دالمسلمين جميعاً؟ لا فرق بين نبيل وقبيل، وبين بيت وبيت، فالجميع أمام الله سواء والله يقول [إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ] (١) وهكذا انقسم المسلمون إلى خوارج وشيعة وجماعات أخرى. (٢)

فالخلاف بدأ حول الإمامة لكنه تطور عبر الزمن وتمخض عن هذا الصراع السياسى ظهور الفرق، وقد انتشرت آراء هذه الفرق فى ربوع العالم الإسلامى وتزال قائمة بين ظهرانيها... لقد كانت مشكلة الإمامة وهى مشكلة سياسية فى أصلها هى السبب فى ظهور الخوارج والشيعة، وبهذا يتبين أن نشأة الفرق الأولى فى الإسلام إنما كان بسبب سياسى أولاً ولم تلبث هذه الفرق أن كفرت بعضها بعضاً نتيجة لتفسير كل منها لمدلول الإيمان فكفرت الخوارج مرتكب الكبيرة، بل أباح بعضهم دمه وأرجأت المرجئة الحكم عليه إلى يوم القيامة، وأما المعتزلة فقالوا: إنه فى منزلة بين المنزلتين. (٣)

قال أحمد جلى: مبيناً أن الأحزاب التى اختلفت فيما بينها فى مسألة الإمامة

(١) الحجرات: ١٣.

(٢) تاريخ المذاهب الإسلامية ص ١٣.

(٣) تاريخ الفكر الفلسفى فى الإسلام ص ١٢٩.

تحولت إلى مذاهب فكرية: ولكن لم يقف أمر الافتراق عند هذه الفرق التي رأت رأياً معيناً في الإمامة بل سرعان ما تحولت تلك الأحزاب إلى مذاهب ذلك بأن النزاع السياسي حول الخلافة، ومن هو أولى بأن يكون خليفة المسلمين وأيهما كان على حق في موقفه على أو معاوية رضى الله عنهما أو غيرها تحول إلى خلاف فكري حول الحكم على هؤلاء والحكم على أتباعهم، وقد أثار هذه المشكلة بهذه الصورة جماعة الخوارج الذين كفروا كثيراً من المسلمين، وأخرجوهم عن دائرة الجماعة المسلمة (أي جماعتهم كما كانوا يعتقدون) ومن هنا بدأت محاولات فكرية لتحديد معنى الإيمان وأركانه أو الشروط التي ينبغي توفرها حيث يعد الشخص مؤمناً، والفرق بين الإسلام والإيمان، وحكم مرتكب الكبيرة هل هو مؤمن عاص أو كافر خارج عن الملة كم زعمت الخوارج وظهرت في إطار هذه الأبحاث جماعة المرجئة الذين اتخذوا رأياً في الطرف المقابل لآراء الخوارج ثم ظهرت مذاهب عقائدية كلامية متعددة. (١)

من كل ما تقدم أتضح أن الإمامة والتي هي محور الخلاف بين الاتجاهات السياسية أو الأحزاب السياسية كانت سبباً في ظهور الفرق، ولقد أجاد الشهرستاني عندما قال: أعظم خلاف بين الأمة خلاف الإمامة إذ ما سل سيف في الإسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الإمامة في كل زمان ومكان.

السبب السادس: العصبية للقوم والجنس ونحوها: كانت تقطن جزيرة العرب قبل البعثة النبوية الشريفة وبعدها قبائل متعددة تفتخر تفتخر كل قبيلة بما لها

(١) دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين .. الخوارج والشيعة ص ٣٣.

من صفات، وتعبر عن ذلك بوسائلها الإعلامية المختلفة آنذاك والتي كان منها الشعر والأدب بوجه عام.

وأحياناً لا يقتصر الأمر على الافتخار بآثر الآباء والأجداد بل يتعدى إلى النيل من الآخرين وانتقاصهم.

ولما جاء الإسلام هذب النفوس وعالج ما فيها من أمراض فتهذبت وتربت على تعاليم هذا الدين الحنيف الذي كان من مبادئه [يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ] (١).

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم: وهو يدرك أثر العصبية في النفوس كان يوجه صحابته الأجلاء للتخلي عن هذا المنهج البغيض بالتصريح تارة وبالتلميح أخرى فصاغوا وقبلوا واستجابوا لتوجيهات الرسول صلى الله عليه وسلم وإرشاداته الحكيمة ومع ذلك كانت هناك بقية باقية من العصبية في نفوس بعض الذين لم يخالط الإيمان بشاشة قلوبهم ويتمكن منها فتأتمر بأمره وتنتهي عند نهيه. لذا لا يستطيع باحث في تاريخ صدر الإسلام أن يتجاهل عاملاً خطيراً كان وراء كثير مما جرى في تلك الحقبة الحاسمة من تاريخ المسلمين ذلك هو الصراع القبلي الذي لعب دوراً بارزاً في حياة الناس وأثر في مجرى الأمور وفي تحديد المواقف في كثير من القضايا السياسية المصيرية عصرئذ فالعرب قبل الإسلام كانت تسودهم حياة العصبية حتى قال أحدهم معظماً هذا الأمر:

فاحفظ عشيرتك الأدينين إن لهم***حقاً يفرق بين الزوج والموت

كما قال الآخر:

وهل أنا إلا من غزية إن غوت***غويثُ وإن ترشد غزية أرشدُ

وكان من صور العصبية ومظاهرها أن لا يمكن تخضع قبيلة لأخرى ونشبت حروب كثيرة بهذا السبب مثل حرب البسوس بين بكر وتغلب وحرب داحس والغبراء بين عبس وذبيان.(١)

هذا عرض موجز للصراع القبلي والتعصب الجاهلي الذي كان سائداً آنذاك. أما عن أثر التعصب في ظهور بعض الفرق الإسلامية: فلقد دخل في هذا الدين أمم وشعوب كثيرة مختلفة القبائل والأجناس والطباع والألوان، وبديهي أن لا يكونوا على درجة واحدة من التقى والصلاح، فمنهم من استقر الإيمان في سويداء قلبه وخالط بشاشتها ومنهم من تغلب هواه على إيمانه الضعيف ومنهم من كان متأثراً بتراث الآباء والأجداد فيتعصب لكل صغيرة وكبيرة فيه.

وإذا كانت العصبية ذات أثر في الحروب بين القبائل العربية فهي ذات أثر كبير في كثير مما وقع من أحداث في تاريخ صدر الإسلام، فقد كان لها أثر مماثل في التمهيد لنشأة الخوارج وفي استمرار وجودهم لسنوات طويلة بعد ظهورهم، ولعل أول موقف خطير ظاهر تمثلت فيه العصبية الجاهلية وأسهم في تعزيز أمر الخوارج فيما بعد كان موقف الأشعث بن قيس، من اختيار ممثل على في الحكومة حين اعترض على ترشيح عبد الله بن عباس قائلاً والله لا يحكم فيها مضرين حتى تقوم

(١) الخوارج في العصر الأموي ص ٢٠.

الساعة، ولما لفت على نظره وحذره من تكليف أبى موسى الأشعري، قدم عصبته اليمينية على الراية التى يحارب تحت ضلالها وقال: والله لئن يحكما ببعض ما نكره وأحدهما من أهل اليمن أحب إلينا من أن يكون بعض ما نحب وحكمهما وهما مضريان. (١)

وظهر كذلك التعصب واضحاً فى مسألة الإمامة أو الخلافة فهؤلاء يرون أن تكون فى آل البيت لا تخرج عنهم وآخرون يرون أنها تكون فى قريش وآخرون يرون أنها تحصل لكل إنسان حتى وإن كان غير عربى من الموالى وهذا رأى الخوارج الأمر الذى جعل كثيراً من الموالى ينضمون إلى الخوارج إعجاباً بمذهبهم السياسى الذى يسوى بين المسلمين من عرب وعجم فى الترشيح للخلافة، ومناصب الحكم والمكانة الاجتماعية، وإذا كان التعصب القبلى أثر فى ظهور الخوارج والشيعة فإن التعصب للجنس البشرى ذو أثر هو الآخر فى ظهور الفرق.

فمنذ طلائع الفتح الإسلامى إلى أن استقر الملك فى بنى أمية أسلم كثير من الفرس وغيرهم، وكانت قد نبتت من أبنائهم نابتة أجادت اللغة العربية وكان هؤلاء العجم أم المنحدرون من أصول أعجمية يعيشون مع العرب ويخالطونهم ويرتبطون بهم برابطة الولاء، وللولاة مظاهر شتى، فقد يكون نتيجة للعتق إذ ينسب العتيق إلى سيده الذى أعتقه أو إلى قبيلة من أعتقه، وقد يكون غير ذلك ولهذا سمي الأعاجم موالى لأن بلادهم فتحت عنوة بأيدي العرب، وكان للعرب استرقاقهم، فإذا تركوهم أحراراً فكأنهم اعتقوهم وقد أنبتت المواقف والأحداث التاريخية التى

ساقها لنا المؤرخون أن بعض هؤلاء الموالى كانوا ينظرون إلى العرب المسلمين نظرة حقذ وبغض كان مصدره تقويض عرشهم على أيدي هؤلاء المسلمين بالإضافة إلى أنهم يبادلون بعض العرب نفس الشعور الذي يقابلون به من قبل بعض العرب المسلمين الذين كانت لديهم عصبية للجنس العربى آنذاك.

ونتج عن التعصب للجنس ضد جنس آخر عواقب وخيمة وآثار كبيرة منها ظهور بعض الفرق الإسلامية وغيرها على أيدي هؤلاء الموالى، وذلك مثل الجعد بن درهم مولى سويد بن غفله أصله من خراسان هو الذى أظهر القول بخلق القرآن وهو الذى أنكر أن يكون الله اتخذ إبراهيم خليلاً، وهو أول من تكلم فى صفات الله عز وجل كما ذكر ذلك ابن كثير فى البداية، وهو أول من حفظ عنه أنه قال: إن الله ليس على العرش حقيقة وأن معنى استوى استولى، كما ذكر ابن تيمية فى الفتاوى (١) وهو أول من تفوه بكلمة خبيثة فى الاعتقاد كما حكى ذلك السفارينى فى لوامع الأنوار البهية (٢) نقلاً عن السيوطى فى الأوائى، فهو مؤسس فرقة الجهمية وإن كانت الجهمية تنسب إلى تلميذه الجهم بن صفوان.

فمن الموالى إذاً ظهر من فرق كلمة المسلمين فى أصول هذا الدين، وقاتل عمر ابن الخطاب الخليفة الثانى رضى الله تعالى عنه هو غلام مجوسى للمغيرة بن شعبة يدعى أبو لؤلؤة المجوسى، وكان حانقاً على عمر بسبب الجزية التى فرضت عليه وعلى من فى حكمه من الموالى، وعلى كل حال فثمرة التعصب سواء للقيم أو

(١) مجموع الفتاوى ج ٥ ص ١٨٧.

(٢) لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية ج ١ ص ١٩٧.

للجنس الاختلاف والفرقة والتباغض، فهو ظاهرة مذمومة تؤدي إلى التفرق والتعادي، ولذلك قال صلى الله عليه وسلم [ليس فينا من دعى إلى عصبية وليس منا من قاتل على عصبية وليس منا من مات على عصبية] (١). وهو من خصال أهل الكتاب التي تكون في هذه الأمة، قال تعالى [وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ] (٢).

فوصف اليهود بأنهم كانوا يعرفون الحق قبل ظهور النبي صلى الله عليه وسلم فلما جاءهم من غير طائفة يهودونها لم ينقادوا له، وهذا يبتلى به كثير من المنتسبين إلى طائفة في العلم أو الدين من المتفهمة أو المتصوفة أو غيرهم أو إلى رئيس معظم عندهم في الدين غير النبي صلى الله عليه وسلم فإنهم لا يقبلون من الدين لا فقهاً ولا رواية إلا ما جاءت به طائفتهم، ثم إنهم لا يعلمون ما توجه طائفتهم مع أن دين الإسلام يوجب إتباع الحق مطلقاً رواية ورأياً من غير تعيين شخص أو طائفة غير الرسول صلى الله عليه وسلم. (٣)

📖 السبب السابع: التأويل لبعض الأدلة: وهذا سبب آخر من أسباب ظهور الفرق بل هو أساس كل ضلالة ومنشأ كل بدعة فما دخل على دين إلا أفسده وما سلكه أتباع ملة إلا أضلوا وأضلوا وابتعدوا عن الصراط المستقيم، فسلوكه خروج

(١) سنن أبي داود ج ٤ ص ٣٣٢ - ٥١٢١؛ الآداب البيهقي ج ١ ص ٢٩ - ١٧٠.

(٢) البقرة: ٩١.

(٣) اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم ج ١ ص ٨٧.

من الاجتماع إلى الفرقة، من الهدى إلى الضلالة والبدعة.

ومما لا شك فيه أن تأويل الآيات والأحاديث والخروج بها عن معناها الذي أراده الله سبحانه وتعالى منها إلى معنى مجازى سبب عظيم لظهور الفرق ووجودها. ومن قبل التأويلات والظن بأنها يجب أن يصرح بها في الشرع نشأت فرق الإسلام حتى كفر بعضهم بعضاً وبخاصة الفاسدة منها.

فأولت المعتزلة آيات كثيرة وأحاديث كثيرة، وصرحوا بتأويلهم للجمهور وكذلك فعلت الأشعرية، وإن كانوا أقل تأويلاً، ولكن تأويل الأشعرية مصيب ليس فيه بأس كما ظهر فأوقعوا الناس من قبل ذلك في شتآن وتباغض، وحروب، ومزقوا الشرع وفرقوا الناس كل التفريق وزائداً إلى هذا كله أن طرقهم التي سلكوها في إثبات تأويلاتهم ليسوا فيها من الجمهور ولا مع الخواص لكونها إذا تؤملت وجدت ناقصة عن شرائط البرهان، والصدر الأول إنما صار إلى الفضيلة الكاملة والتقوى دون اللجوء إلى التأويل، أما من أتى بعدهم فإنهم لما استعملوا التأويل قل تقواهم وكثر اختلافهم وارتفعت محبتهم وتفرقوا فرقاً. (١)

وإذا تأمل المتأمل فساد العالم وما وقع فيه من التفرق والاختلاف وما دفع إليه أهل الإسلام وجده ناشئاً من جهة التأويلات المختلفة المستعملة في آيات القرآن وأخبار الرسول صلوات الله وسلامه عليه التي تعلق بها المختلفون على اختلاف أصنافهم في أصول الدين وفروعه، فإنها أوجب ما أوجب من التباين والتحارب وتفرق الكلمة وتشتت الأهواء وتصدع الشعل وانقطاع الجبل وفساد ذات البين

(١) نماذج من الحكمة الدينية للمسلمين - الفرق الكلامية ج ١ ص ١٦٤.

حتى صار يكفر ويلعن بعضهم بعضاً، وترى الطوائف منهم تسفك دماء الآخرين وتستحل منهم أنفسهم وحرمةهم وأموالهم ما هو أعظم مما يرصد لهم به أهل دار الحرب من المنابذين لهم، فالآفات التي جنتها ويجتنيها كل وقت أصحابها على العلة والأمة من التأويلات الفاسدة أكثر من تحصى أو يبلغها وصف واصف أو يحيط بها ذكر ذاك ولكنها في جملة القول أصل كل فساد، وفتنة، وأساس كل ضلالة وبدعة، والمولدة لكل اختلاف وفرقة، والناجمة أسباب كل تباين وعداوة وبغضة. (١)

فالتأويل هو الذي فرق اليهود إحدى وسبعين فرقة، والنصارى اثنين وسبعين فرقة، وهذه الأمة ثلاث وسبعين فرقة، فأما اليهود فإنهم بسبب التأويلات التي استخرجوها بأرائهم من كتبهم صاروا فرقاً مختلفة بعد اتفاقهم على أصل الدين وبسبب التأويلات الباطلة مسخوا قرده وخنازير وجرى عليهم من الفتن والمحن ما قصه الله، وبالتأويل الباطل عبدوا العجل حتى آل أمرهم إلى ما آل إليه وبالتأويل الباطل فارقوا حكم التوراة واستحلوا المحارم وارتكبوا المآثم فهم أئمة التأويل والتحريف والتبديل والناس لهم فيه تبع.

وأما فساد دين النصارى من جهة التأويل فأول ذلك ما عرض في التوحيد الذي هو عمود الدين فإن سلف المثلثة قالوا في الربوبية في التثليث، وحديث الأقانيم، والأب والابن وروح القدس ثم اختلف من بعدهم في تأويل كلامهم اختلافاً تباينوا به غاية التباين، وإنما عرض لهم هذا الاختلاف من جهة التأويلات الباطلة.. ولم يزل

(١) الصواعق المرسله في الرد على الجهمية والمعتلة ج ١ ص ٢٤٨.

أمرهم بعد المسيح على منهاج الاستقامة حتى ظهر فيهم المتأولون فأخذت عرى دينهم تنتقص، والمتأولون يجتمعون مجمعاً بعد مجمع وفي كل مجمع يخرج لهم تأويلات تناقض الدين الصحيح.

ومن جنایات التأويل ما وقع في الإسلام بعد موت الرسول صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا، فجرى بسبب التأويل على الإسلام وأهله ما جرى، ثم جرت الفتنة التي جرّت إلى قتل عثمان بالتأويل، ولم يزل التأويل يأخذ مأخذه حتى قتل به عثمان فأخذ في الزيادة والتولد حتى قتل به بين علي وبين معاوية رضي الله تعالى عنه بصفين سبعين ألفاً وأكثر من المسلمين، وقتل أهل الحرة بالتأويل، وقتل يوم الجمل بالتأويل من قتل... ثم كانت فتنة الخوارج وما لقي المسلمون من حروبهم وأذاهم بالتأويل... إلخ كلامه. (١)

وبهذا يتبين أن ظهور الفرق كان من ضمن أسبابه ومن أهمها التأويل لنصوص الكتاب الكريم ولنصوص السنة الشريفة، فالشيعة على سبيل المثال تأوّلت كثيراً من نصوص القرآن الكريم في حب آل البيت في تعيين علي رضي الله عنه خليفة للمسلمين، وإذا كان هذا هو ديدنها في نصوص القرآن الكريم فهو منهجاً أيضاً مع نصوص السنة النبوية الشريفة، ولم يقف الأمر عند الحب لآل البيت وأحقيتهم في الخلافة، بل أولوا النصوص الكثيرة سواء في القرآن أو السنة للطعن في خيار الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين وأمّهات المؤمنين رضي الله عنهن، فكم من آية لووا ألسنتهم بها كي تأتي موافقة لما يحبون ويشتهون في أبي بكر وعمر وعثمان

(١) الصواعق المرسلة في الرد على الجهمية والمعطلة ج ١ ص ٣٥٥/٣٨٠.

ومعاوية وعائشة وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم اجمعين فأسسوا فرقتهم على التأويل الفاسد.

والخوارج ليسوا أقل شأنًا من الرافضة في عبور هذا المضيق المظلم فأسسوا فرقتهم على أسس قامت على التأويل فما كفّروا مرتكب الكبيرة إلا بالتأويل وما كفّروا علياً ومعاوية رضي الله تعالى عنهما والحكمين ومن رضي بالتحكيم إلا بالتأويل.

والمرجئة والقدرية والمعتزلة وغيرهم نهجوا هذا المنهج الفاسد الوخيم وتركوا المنهج الصحيح المستقيم.

فعلى كل حال "لقد أسهمت قضية التأويل بنصيب وافر في توسيع دائرة الاختلاف بين الفرق الإسلامية وصارت به إلى أبعد نتائجه خطورة، ولم يكن وراء ذلك من دافع سوى الانتصار للمذهب والتعصب للرأي ودفع الخصم عن الاحتجاج بالآية بدعوى أنها مصروفة عن ظاهرها ومؤولة". (١)

قال ابن القيم:

هذا وأصلُ بليّة الإسلام من
تأويل ذي التحريفِ والبُطلانِ
وهو الذي قد فرّق السبعين بل
زادت ثلاثاً قولَ ذي البرهانِ
وهو الذي قتلَ الخليفةَ جامع الـ

(١) ابن تيمية وموقفه من قضية التأويل ص ١١.

قرآن ذا النورين والإحسان
 وهو الذى قتل الخليفة بعده
 أعنى علياً قاتل الأقران
 وهو الذى قتل الحسين وأهله
 فغدوا عليه ممزق اللّحمَانِ
 وهو الذى أنشأ الخوارج مثل إن
 شاء الروافض أخبث الحيوان
 ولأجله شتموا خيار الخلق بعد
 د الرسل بالعدوان والبهتان
 ولأجله سلّ البغاة سيوفهم
 ظناً بأنهم ذوو إحسان
 ولأجله قد قال أهل الاعتزا
 لٍ مقالة هدّت قُوى الإيمان
 ولأجله قد كذبت بقضائه
 شبه المجوس العابدى النيران
 وجميع ما فى الكون من بدع وأح
 داثٍ تخالف موجب القرآن
 فأساسها التأويلُ ذو البطلان لا

تأويلُ أهل العلم والإيمان... (١)

كل من هذه الاسباب يتعلق بالتفرق مقابل اهل السنة والجماعة والمراد بذكرهم
يبتداء التفرق بين المسلمين من هنا. وكثير منهم يتعلق بالتفرق بين اهل السنة
والجماعة يوجدون.

﴿منهم﴾

السبب الاول: أسباب الافتراق وأشدّها نكاية على الأمة : كيد الكائدين
بأصنافهم من أهل الديانات، كاليهود والنصارى والصابئة والمجوس والدهريين،
وكذلك من الموتورين، أي الذين حقدوا على الإسلام والمسلمين، لأن الجهاد
قضى على دولتهم، ومعازة أديانهم وهيمنة سلطانهم من الأرض، كالفرس والروم،
فهؤلاء منهم الذين بقوا على كفرهم وحقدهم على المسلمين والدين والإسلام،
وآثروا النفاق والزندقة بإعلان الإسلام ظاهراً فقط، أو البقاء على دياناتهم مع دفع
الجزية، حفاظاً على رقابهم، وإيثاراً للسلامة، للتعايش مع المسلمين، وهؤلاء هم
أشدّ المعاول عملاً في الفتك بالمسلمين، والكيد لهم بالأفكار، وبث المبادئ
والبدع والأهواء بينهم.

السبب الثاني: رؤوس أهل الأهواء، الذين يجدون مصالح شخصية أو
شعوبية في الافتراق، وكذلك أتباعهم من الغوغائية، فكثير من أتباع الفرق نجد
أنهم يجدون في الفرق تحقيقاً لمصالح شخصية أو شعوبية أو حزبية أو قبلية أو

غيرها، وربما بعضهم يقاتل على هذا الأمر لهوى، أو لعصبية، هذا الصنف هم مادة وقود الفرق، فهم الذين يكثرّون أتباع تلك الفرق، ويجتمعون حولهم لتحقيق هذه المصالح، وهذه الفئة موجودة في كل زمان وفي كل مكان، فإنه متى ما ظهر في الناس رأى شاذ، أو بدعة أو صاحب هوى، فإنه يجد من الغوغاء، ومن أصحاب الأهواء وأصحاب الشهوات والأغراض الشخصية، من يتبعه لتحقيق ذلك وما أكثرهم في كل زمان لا كثرهم الله.

السبب الثالث: الجهل، والجهل داء عضال وقاسم مشترك يشكل كل الأسباب، لكن الجهل المقصود هنا هو عدم التفقه في الدين عقيدة وشرعية، وهو الجهل بالسنة وأصولها وقواعدها ومناهجها، وليس مجرد عدم تحصيل المعلومات، لأن الإنسان قد يكفيه أن يحصل ما يحصن به نفسه، وما يحفظ به دينه، ويكون بذلك عالمًا بدينه، ولو لم يتبحر في العلم، والعكس كذلك، قد يوجد من الناس من يعلم الشيء الكثير، وذهنه محشو بالمعلومات، لكنه يجهل بديهيات الأصول والقواعد الشرعية في الدين، فلا يفقه أصول العقيدة وأحكام الافتراق، وأحكام التعامل مع الافتراق، وأحكام التعامل مع الآخرين، وهذه مصيبة كبرى أصيب بها كثير من الناس اليوم، وهي أن الواحد منهم توجد لديه معلومات شرعية، أو يكون ممن يتعلمون يأخذون العلم الشرعي عن مصادر كثيرة، لكن تجده جاهلاً في العقيدة وفقه أحكام التعامل مع الناس، والدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فيفسد من حيث لا يشعر، فالجهل مصيبة، والجهل سبب رئيسي لوجود الافتراق، والجهلاء هم مادة الفرق، وهم وقودها.

السبب الرابع: الخلل في منهج تلقي الدين، وأقصد بذلك أنه قد يوجد لدى كثير من الناس كما أسلفت علم، وقد يطلع على كثير من الكتب، لكنه يجهل أو اختل عنده منهج تلقي الدين، لأن تلقي الدين له منهج ماثور منذ عهد النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين، وسلف الأمة، واقتفاه أئمة الهدى إلى يومنا هذا.

وهذا المنهج إنما هو العلم والعمل والاهتداء والاقتداء والسلوك والتعامل، وهو الإلمام بالقواعد الشرعية والأصول العامة أكثر من مجرد الإلمام بفرعيات الأحكام أو بكميات النصوص. وذلك يتم بتلقي الدين عن القدوة، الأئمة العدول الثقات، وعن طلال العلم الموثوق بهم، وبعلمهم، وأن يؤخذ العلم بالتدرج النوعي والكمي حسب المدارك والاستعداد، والعلم الذي يحصل به الفقه في الدين هو العلم الشرعي المستمد من الكتاب والسنة والآثار الصحيحة عن أئمة الهدى، فالكتب الثقافية والفكرية والأدبية والتاريخية ونحوها لا تفقه في الدين، إنما هي علوم وافدة مساعدة لمن أحسن انتقاءها.

السبب الخامس: من أسباب وجود الافتراق: التقصير في فهم فقه الخلاف وأقصد بفقه الخلاف معرفة أحكام الخلاف بين المسلمين، وماذا يترتب على وقوع الخلاف؟ وما يجوز الخلاف فيه وما لا يجوز؟ وإذا خالف المخالف متى يُعذر ومتى لا يُعذر؟ وماذا نطلق عليه؟ ومتى نطلق عليه الكفر أو الفسوق؟ وهل إطلاق الحكم على المخالف أو الموقف منه متروك لكل أحد؟ وتفصيل ذلك أمر يجهله كثير من الناس، ومن هنا قد يحدث الافتراق في أمور لا يجوز الافتراق عليها.

وكذلك التقصير في فقه الاجتماع والجماعة، وهو فقه مهم جدًا قد غفل عنه الكثير من الذين يأخذون العلوم الشرعية، كما غفلوا عن المقاصد العظمى للدين في الاجتماع! اجتماع الأمة وجمع الشمل وفقه الجماعة، وأكثرهم لا يفقه محاذير الافتراق، وكيف يكون؟ ومحاذير الفتن، وما توصل إليه؟ ولا يُحسن التفريق بين الثوابت وبين المتغيرات من الأحكام والأصول.

وسمّتهم الجهل بقواعد الشرع العامة، وبمقاصد الشرع العامة مثل قاعدة جلب المصالح ودرء المفاسد، إن المشقة تجلب التيسير، ومسألة متى يكون للناس في أمر من الأمور رخصة؟ ومتى يكون لهم ضرورة؟ واللجوء إلى الضرورة كيف يكون؟ وأحكام الفتن، وأحكام السلم، ولا يجيدون أحكام التعامل مع المخالفين، ولا أحكام التعامل مع العلماء، ولا أحكام التعامل مع ولاية الأمور، لذلك نجد كثيرًا من الناس لا يُفرق في كلامه وأحكامه بين ظروف الشدة والفتن، وبين ظروف السلم والأمن، وهذا خلل كبير، وسبب للافتراق.

وأضرب مثلاً لذلك ما حدث في ما شجر بين إخواننا الأفغان، إن ما حدث من النزاع في كثر فتنة، فالمتبصر يدرك أن المسألة ليست صراعًا بين الحق والباطل من كل وجه، أو الصراع ربما لم يكن عقائديًا من كل وجه، ولم يكن هناك دليل قطعي على أن الحق مع إحدى الطائفتين، إنما قد يرجح الحق مع إحدى الطائفتين عند فريق من الناس، وآخر لا يسلم له، فكان مقتضى الحال التثبت، والسعي للإصلاح، وإطفاء الفتنة أولاً، والرجوع في ذلك إلى أهل العلم.

لكن تكلم في الفتنة من لا يفقه أحكام الكلام في الفتن، ومتى يكون الكلام مناسبًا

ومتى لا يكون؟ ومتى يجوز الحديث عن الأشخاص والحكم عليهم؟ ومتى لا يجوز؟ ولا بصيرة له بفقہ المصالح الكبرى للأمة، والمصالح المعبرة في جمع الشمل، وجمع الكلمة والإصلاح، وضرورة السكوت إذا كان الكلام يُشعل الفتن، والإعراض والكف عما يشجر بين المسلمين أثناء الفتن، ودرء المفاصد إلى آخره، وقد ولج كثير من الناس على غير هدى ولا بصيرة في هذا الأمر، ولم يهتدوا بكلام أهل العلم، ولم يسترشدوا بالمشايخ من بين ظهرانيهم، وكان جهد كثير منهم ينسب على محاولة إقناع المشايخ بوجهة نظره، وأن يحجبهم عن سماع الرأي المقابل.

📌 السبب السادس: التشدد والتعمق في الدين وهو من أعظم الأسباب: والتشدد يقصد به التضيق على النفس، أو على الناس في الأحكام الشرعية، أو المواقف تجاه الآخرين، أو التعامل معهم بما لا تقتضيه قواعد الشرع ومقاصد الدين؛ لأن الدين مبني على الأخذ بالأحكام الشرعية، مع مراعاة التيسير ودفع المشقة والأخذ بالرخص في مواطنها، ودرء الحدود بالشبهات، وإحسان الظن بالناس، والإشفاق عليهم، والإحسان إليهم، والنصح لهم، والعفو عنهم، والتماس الأعذار لهم، هذا هو الأصل، والخروج عنه لغير مصلحة راجحة مقدرة عند أهل الفقه في الدين يُعد من التشديد المنهى عنه في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: [إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه، فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة] (١).

(١) صحيح البخاري ج ١ ص ١٦٦ ح ٣٩ سنن النسائي ج ١ ص ١٢١ ح ٥٠٣٤.

وقد يقول قائل: كيف نفرق بين التشدد المذموم والتمسك المشروع؟ فأقول: إن العبرة بهدى النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فهو الأنموذج الأعلى، وعليه سار الصحابة والتابعون وأئمة الهدى، وهو سمت العلماء المقتدى بهم، وفي يومنا هذا توزن الأمور بمن كان على السنة من خلال أمور العلماء العاملين المهتدون، فهم القلوة والمثل الأعلى، فمن زاد على هديهم وعلى سمتهم في الأحكام والمواقف، وفي الهدى والسلوك، فهو المتشدد إن كان غالباً، والمقصر والمفرط إن كان متساهلاً.

ب: الخروج عن مقتضى التيسير وإيقاع المسلمين في العنت والخرج في أمور دينهم، وأقصد المسلمين الذين هم على السنة إذ لا عبرة بالفساق وأهل الفجور فمن أوقع المؤمنين في حرج في دينهم، أو شدد عليهم ولم يسلك مسلك التيسير في أمورهم التي يضطرون إليها فهو متشدد.

ج: ومن علامات التشدد: التسرع في إطلاق الأحكام، إذ بمجرد أن يسمع أحدهم قضية أو حادثة أو خبراً أو مقولة ما يحكم على صاحبها غيابياً، أو يحكم قبل أن يتثبت، أو يحكم باللوازم، كأن يقول: (إذا كان فلان قد قال كذا فهو كافر) بدون نقاش، ومثل قولهم: (من لم يكفر فلاناً فهو كافر) وربما لم يتبين له كفر فلان، ومثل قولهم: (فلان رأى بدعة فلم ينكرها، أو تنتشر بين قومه فلم يغيرها، إذا فهو مبتدع)، وهكذا، فنزعة إطلاق الأحكام والإلزامات في الأقوال، والإكثار من التكفير بما يخرج عن سمت العلماء وحكمهم ورأيهم، هذا مظهر بارز من مظاهر التشدد في الدين.

د: ومن علامات التشدد الممقوت الحكم على القلوب وإساءة الظن والتوقف في مجهول الحال والمستور، والبراء على المسائل الخلافية .

فالتشدد في الدين سبب رئيسي من أسباب الافتراق، وهو الذي افترقت به الخوارج عن الأمة، ثم ما تلاها من فرق وأهواء.

📖 السبب السابع: من أسباب الافتراق الابتداع، والبدع في الدين، سواء في العقائد والعبادات والأحكام أو غيرها، ويتلخص ذلك في اعتقاد ما لم يرد في القرآن والسنة، أو التعبد بما لم يشرعه الله ورسوله اعتقاداً أو قولاً أو عملاً، وهذا أمر معلوم وواضح لا يحتاج إلى مزيد من التفصيل (لا بأس في البدعة الحسنة والباس في تكفير من يعمل عليها او من لا يعلمها او من لا يعمل عليها والله تعالى اعلم ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم).

📖 السبب الثامن: من أسباب الافتراق العصبية بشتى أصنافها وأنواعها، سواء كانت مذهبية أو عرقية أو شعوبية أو قبلية أو حزبية أو شعارات أو غيرها، وأخطر تلكم العصبية هي ما يكون في مجال الدعوة، لأنه يلبس على الناس، وتكون هذه العصبية في الدعوة مبررة باسم الدين. وهذه السمة من أبرز السمات في أكثر الدعوات الإسلامية المعاصرة التي يقل في أتباعها وقادتها الفقه في الدين، وتعتمد على الفكر والثقافة والحركة أكثر من اعتمادها على العلوم الشرعية والعلماء.

📖 السبب التاسع: من الأسباب الكبرى للافتراق قديماً وحديثاً تأثر

المسلمين بالأفكار والفلسفات الوافدة من بلاد الكفار على المسلمين، أيا كان نوع هذه الأفكار والفلسفات، ما دامت تتعلق بأمور الدين أو الأحكام أو العادات والأخلاق، وهو نوع من اتباع سنن السابقين الذي أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم [لتتبعن سنن من كان قبلكم] (١). ولذلك تجد كل فرقة في الإسلام تكون قد استحدثت بعض أصولها أو أكثرها من الملل السابقة، فالرافضة أخذت عن اليهود والمجوس، والجهمية والمعتزلة عن الصائبة وفلاسفة اليونان، والقدرية عن النصارى، وهكذا.

السبب العاشر: من الأسباب للافتراق والتي حدثت بعد القرون الثلاثة الفاضلة هي دعاوى التجديد في الدين، وقد صح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم [إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل سنة من يجدد لها دينها] (٢). والمفهوم الحقيقي للتجديد إنما يعنى استئناف العمل بالدين اعتقاداً وعملاً، وإحياء ما اندثر من السنن، وإماتة ما ابتدع من البدع والمحدثات، كما صنع المجددون من أئمة الدين في تاريخ المسلمين إلى يومنا، حيث كانوا يجددون العمل بالسنة وهدى السلف الصالح في العلم والعمل، كما فعل شيخنا المحقق المجدد الشيخ أحمد سرهندي الشهير بمجدد الف الثاني و شيخنا العلامة المفتي المحقق القاري فقيه العصر قدوتنا الشيخ أحمد رضا خان القادري الشهير بأعلى حضرت رحمهما الله تعالى وغيرهم من أئمة اهل السنة والجماعة.

(١) صحيح البخارى ج ٩ ص ١٠٣ ح ٣٢٠؛ وغيره.

(٢) سنن ابى داود ج ٤ ص ١٠٢ ح ٤٢٩١؛ المعجم الاوسط ج ٦ ص ٣٢٣ ح ٦٥٢٧.

وليس التجديد وضع أصول وقواعد ومناهج جديدة مستقل لا اصل له قبل وضعه للدين، كما يزعم كثير من المفكرين والكتاب، فيما بين وقت وآخر يظهر على المسلمين بلية يدعى صاحبها أنه يريد أن يجدد للناس أمر دينهم، وقد يكون هذا المجدد ينسف بتجديده قواعد أهل العلم وما عليه أهل السنة والجماعة في المناهج والأصول (والامر المهم للمجدد ان يستنبط الاصل الجديد من اصول القديم التي وضعها الاسلاف الصالح والله تعالى اعلم ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم اعلم).

وهذه الدعاوى التي تدعو إلى الافتراق كثرت في الآونة الأخيرة في مجال الدعوات المعاصرة، وقد كثر الذين يدعون إلى تجديد، وليتهم قصدوا بالتجديد تجديد أمور الحياة والوسائل والأساليب والأسباب، هذا أمر بديهي وهو من سنن الله في خلقه، لكنهم قصدوا بالتجديد تجديد الأصول والمناهج في الدين، وتجديد أصول العلوم الشرعية وما استقر عند الأئمة في الدين ومناهج الفقه في الدين وما أخذ الأحكام من النصوص وغير ذلك مما هو من سبيل المؤمنين الذين لا يجوز العلول عنه كما قال تعالى [وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا] (١). وهذا أمر خطير ينسف كل ما كان عليه أهل السنة والجماعة من الأصول التي أبقتهم على هدى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين والقرون الفاضلة، وذلك النوع من التجديد إنما هو اتباع غير سبيل المؤمنين الذي حذرنا الله منه.

السبب الحادى عشر: التساهل فى مقاومة ومحاربة مظاهر البدع فى المسلمين، بمعنى أنه قد تظهر بعض البدع فيغفل عنها الناس، ويتساهلون فيها، ثم تنمو وتزيد وتكثر، وقد تظهر بعض البدع أول أمرها بمظاهر ملبسة، تظهر على شكل عادات معينة أو أحوال معينة، فتأخذ تبريرات وأشكالاً وأسماء أخرى غير أسماء البدع حتى تستقر، ثم تتحول مع مرور الزمن إلى بدع، ثم بعد ذلك ينزع أتباعها إلى الفرقة أو الافتراق عن الدين وعن الأمة، وأغلب البدع وبذور الافتراق فى التاريخ نشأت بهذا التدرج وهى من حيل الشيطان على الأمم.

السبب الثانى عشر: كذلك من أسباب وقوع الأمة فى الفرقة والتنازع ترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، وترك المناصحة لولاة الأمور والأئمة وذوى الشأن فى الأمة، ووقوع المداهنة فى الدين أو سلوك مسلك التشاؤم واليأس من الإصلاح، أو التعبد بترك المناصحة للولاة كما تفعل الفرق وأهل الأهواء والحزبيات، وعدم قيام طائفة من الأمة فى أداء النصيحة ودرء الفساد والافتراق عنها يوقعها فى الذل والهوان وفساد ذات البين والفرقة، فالمناصحة باب عظيم من أبواب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والجهد، كما أوصى بذلك الرسول صلى الله عليه وسلم [وَأَنْ تُنَاصِحُوا مَنْ وَلاَهُ اللَّهُ أَمْرٌ كَبِيرٌ] (١) والمناصحة تزيل الغل من القلوب وهى قوة للخير وإعذار عند الله، أو دفع للبلاء والنقمة عن الأمة.

(١) مسند الامام احمد بن حنبل ج ١٤ ص ٢٩٩ ح ٨٧٩٩؛ صحيح ابن حبان ج ٨ ص ١٨٣ ح ٢٣٨٩؛ شعب الايمان ج ١٠ ص ٥٨٩ ح ٧٠٨٩؛ وغيرهم.

السبب الثالث عشر: كذلك من أسباب وقوع الأمة في الفرقة والتنازع ترك مذهب الجمهور واخذ مذهب المرجوح، كما يظهر في زماننا فهذا سبب عظيم للانتشار والافتراق في الأمة كما لا يخفى.

﴿الباب الثاني في بيان الافتراق والاتحاد﴾

الفصل الاول

﴿في بيان الادلة من القرآن الكريم وتفسيره على ذم التفرق والتحذير منه﴾

﴿الذيل الاول: قوله تعالى: [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ، يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ، وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ] (١)﴾

قال ابن جرير رحمه الله يعني بذلك جل ثناؤه: ولا تكونوا يا معشر الذين آمنوا كالذين تفرقوا من أهل الكتاب، واختلفوا في دين الله وأمره ونهيه، من بعد ما جاءهم البينات، من حجج الله، فيما اختلفوا فيه، وعلموا الحق فيه، فتعملوا خلافه، وخالفوا أمر الله، ونقضوا عهده وميثاقه، جرأة على الله، وأولئك لهم يعني ولهؤلاء الذين تفرقوا، واختلفوا من أهل الكتاب، من بعد ما جاءهم عذاب من عند الله

عظيم، يقول جل ثناؤه: فلا تفرقوا يا معشر المؤمنين في دينكم تفرق هؤلاء في دينهم، ولا تفعلوا فعلهم، وتستتوا في دينكم بسنتهم، فيكون لكم من عذاب الله العظيم مثل الذي لهم. (١)

ثم ذكر ابن جرير بسنده عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله تعالى **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا** [ونحو هذا في القرآن أمر الله جل ثناؤه المؤمنين بالجماعة، فنهاهم عن الاختلاف والفرقة، وأخبرهم إنما هلك من كان قبلهم بالمراء والخصومات في دين الله. (٢)]

وقال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآيات السابقة: ينهى الله تبارك وتعالى هذه الأمة أن يكونوا كالأمم الماضين في افتراقهم واختلافهم وتركهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع قيام الحجة عليهم. (٣)

ثم ساق الإمام ابن كثير رحمه الله حديث الافتراق الذي رواه الإمام أحمد رحمه الله تعالى ثم قال (وقد ورد هذا الحديث من طرق) وذلك إشارة إلى توثيقه وتقويته. وقال القرطبي رحمه الله تعالى: فمن بدل أو غير أو ابتدع في دين الله ما لا يرضاه الله ولم يأذن به الله فهو من المطرودين عن الحوض المبتعدين منه المسودى الوجوه، وأشدهم طرداً وإبعاداً من خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم، كالخوارج على اختلاف فرقها، والروافض على تباين ضلالها، والمعتزلة على أصناف أهوائها، فهؤلاء كلهم مبدلون ومبتدعون، وكذلك الظلمة المسرفون في

(١) جامع البيان ج ٤ ص ٣٩.

(٢) ايضاً

(٣) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٩٠.

الجور والظلم وطمس الحق وقتل أهله وإذلالهم، والمعلنون بالكبائر المستخفون بالمعاصي، وجماعة أهل الزيغ والأهواء والبدع، كل يخاف عليهم أن يكونوا عنوا بالآية، والخبر كما بينا، ولا يخلد في النار إلا كافر جاحد ليس في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان. وقد قال ابن القاسم: وقد يكون من غير أهل الأهواء من هو شر من أهل الأهواء. وكان يقول: تمام الإخلاص تجنب المعاصي. (١)

وقال الشوكاني رحمه الله في تفسير الآية **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا** إهم اليهود والنصارى عند جمهور المفسرين، وقيل: هم المبتدعة من هذه الأمة، وقيل: الحرورية، والظاهر الأول، والبيانات الآيات الواضحة المبينة للحق الموجبة لعدم الاختلاف. (٢)

أما قوله تعالى: **يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ** فقد قال ابن كثير رحمه الله في تفسيرها: يعني يوم القيامة حين تبيض وجوه أهل السنة والجماعة، وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة قاله ابن عباس رضي الله عنهما. (٣)

والقول الذي ذكره ابن كثير رحمه الله عن ابن عباس رضي الله عنهما منقول عن الإمام مالك رحمه الله كما نص على ذلك الشاطبي بقوله: وقال ابن وهب: سمعت مالكا يقول: ما آية من كتاب الله أشد على أهل الاختلاف من أهل الأهواء من هذه الآية **يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ**... إلى قوله... **بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ**. قال مالك: فأى كلام أبين من هذا؟ فرأيته يتأولها لأهل الأهواء

(١) الجامع لاحكام القرآن ج ٤ ص ١٦٨.

(٢) فتح القدير ج ١ ص ٣٧٠.

(٣) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٩٠.

ورواه ابن القاسم وزاد: قال مالك: إنما هذه الآية لأهل القبلة. (١)

الحديث الثاني: قال تعالى: [وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ] (٢).

قال ابن جرير رحمه الله: قال تعالى ذكره: وهذا الذي وصاكم به ربكم أيها الناس في هاتين الآيتين من قوله [قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ] (٣) وأمركم بالوفاء به، هو صراطه، يعني طريقه ودينه الذي ارتضاه لعباده (مستقيماً) يعني: قوياً لا أعوجاج به عن الحق (فاتبعوه). يقول: فاعملوا به، واجعلوه لأنفسكم منهاجاً تسلكونه فاتبعوه (ولا تتبعوا السبل) يقول: ولا تسلكوا طريقاً سواه، ولا تركبوا منهاجاً غيره، ولا تبغوا ديناً خلافاً من اليهودية والنصرانية والمجوسية، وعبادة الأوثان، وغير ذلك من الملل، فإنها بدع وضلالات (فتفرق بكم عن سبيله) يقول: فيشتت بكم إن اتبعتم السبل المحدثه التي ليست لله بسبل ولا طرق، ولا أديان أتباعكم إياها (عن سبيله)، يعني عن طريقه ودينه الذي شرعه لكم وارتضاه، وهو الإسلام الذي وصى به الأنبياء وأمر به الأمم قبلكم. (٤)

ثم ذكر ابن جرير الطبري رحمه الله تعالى بسنده عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: [خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً خطاً فقال: هذا سبيل الله، ثم خط عن يمين ذلك الخط وعن شماله خطوطاً،

(١) الاعتصام ج ٢ ص ٢٩٠.

(٢) الانعام: ١٥٣.

(٣) الانعام: ١٥١.

(٤) جامع البيان في تأويل القرآن ج ١٢ ص ٢٢٨.

فقال: هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليها، ثم قرأ هذه الآية: [وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ] (١). ثم ذكر بسنده أيضاً أن رجلاً قال لابن مسعود: ما الصراط المستقيم؟ قال: تركنا محمد صلى الله عليه وسلم، في أدناه، وطرفه في الجنة، وعن يمينه جواد، وعن يساره جواد، وثم رجال يدعون من مر بهم، فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به إلى النار، ومن أخذ على الصراط انتهت به إلى الجنة، ثم قرأ ابن مسعود: [وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا... الآية] (٢).

وقال ابن كثير رحمه الله: قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله: [وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ] وفي قوله: [أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ] (٣). ونحو هذا في القرآن قال: أمر الله المؤمنين بالجماعة ونهاهم عن الاختلاف والتفرقة وأخبرهم أنه إنما هلك من كان قبلهم بالمرء والخصومات في دين الله ونحو هذا. قاله مجاهد وغير واحد. (٤).

ثم ساق ابن كثير رحمه الله حديث ابن مسعود وذكر تخريجه. وقال الشوكاني رحمه الله في تفسير الآية: قال ابن عطية: وهذه السبل تعم اليهودية والنصرانية، والمجوسية وسائر أهل الملل وأهل البدع والضلالات من أهل الأهواء والشذوذ في الفروع وغير ذلك من أهل التعمق في الجدل والخوض في الكلام،

(١) الاثر ١٦٨ ١٤١٨: رواه الامام احمد ج ٩ ص ٢٤٠ ح ٤٢٠ نحوه.

(٢) جامع البيان في تأويل القرآن ج ١٢ ص ٢٣٠.

(٣) الشورى: ١٣.

(٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٩٠.

هذه كلها عرضة للزلل ومظنة لسوء المعتقد.

إلى أن قال رحمه الله: وقد أخرج الترمذى وحسنه وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ وابن مردويه عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أيكم يبايعنى على هؤلاء الآيات الثلاث؟ ثم تل: [قُلْ تَعَالَوْا] إلى ثلاث آيات، ثم قال: فمن وفى بهن فأجره على الله ومن انتقص منهن شيئاً فآدركه الله فى الدنيا كانت عقوبته، ومن آخره إلى الآخرة كان أمره إلى الله إن شاء آخذه وإن شاء عفا عنه. (١).

الدريد الثالث: قال تعالى [إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَّسَتْ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ]. (٢).

ذكر ابن جرير رحمه الله أن على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه قرأ (فارقوا دينهم) قال: وكان عليا ذهب بقوله (فارقوا دينهم) خرجوا فارتدوا عنه من المفارقة، وأما الجمهور فقرأوا (فرقوا). ثم قال: والصواب من القول فى ذلك أن يقال: إنهما قراءتان معروفتان، قد قرأت بكل واحدة منهما أئمة من القراء، وهما متفقتا المعنى غير مختلفيه، وذلك أن كل ضال فلدينه مفارق. (٣).

(١) فتح القدير ج ٢ ص ١٧٨.

(٢) الانعام: ١٥٩.

(٣) جامع البيان فى تأويل القرآن ج ٤ ص ١٠٤/١٠٥.

ثم ذكر بعد ذلك الأقوال عن السلف في المقصودين بتلك الآية. فقال بعضهم: عنى بذلك اليهود والنصارى. ثم ذكر بأسانيده من قال بذلك القول ثم قال: (وقال آخرون: عنى بذلك: أهل البدع من هذه الأمة الذين اتبعوا متشابه القرآن دون محكمه). ثم ذكر بأسانيده من قال بذلك القول. (١)

ثم قال ابن جرير رحمه الله في تفسير الآية: فكان من فارق دينه الذي بعث به صلى الله عليه وسلم، من مشرك ووثني ويهودي ونصراني ومتحنف مبتدع قد ابتدع في الدين ما ضل به عن الصراط المستقيم والدين القيم، ملة إبراهيم المسلم، فهو براء من محمد صلى الله عليه وسلم، ومحمد منه برئ، وهو داخل في عموم قوله: **إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَّسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ**. إلى أن قال: وأما قوله: **إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ** فإنه يقول: أنا الذي إلى أمر هؤلاء المشركين الذين فارقوا دينهم وكانوا شيعاء، والمبتدعة من أمتك الذين ضلوا عن سبيلك دونك، ودون كل أحد إما بالعقوبة إن أقاموا على ضلالتهم، وفرقتهم دينهم فأهلكهم بها، وإما بالعفو عنهم بالتوبة عليهم والتفضل مني عليهم. (٢)

وقال ابن كثير رحمه الله في تفسير الآية: والظاهر أن الآية عامة في كل من فارق دين الله وكان مخالفاً له فإن الله بعث رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وشرعه واحد لا اختلاف فيه ولا افتراق فمن اختلف فيه (وكانوا شيعاء) أى فرقاً كأهل الملل والنحل والأهواء والضلالات فإن الله قد برأ رسول الله صلى الله عليه

(١) سيق تخريجه الآن.

(٢) جامع البيان في تأويل القرآن ج ٨ ص ١٠٧.

وسلم، مما هم فيه وهذه الآية كقوله تعالى: [شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ.... الآية]. (١) وفي الحديث: [نحن معاشر الأنبياء أولاد علات ديننا واحد] فهذا هو الصراط المستقيم هو ما جاءت به الرسل من عبادة الله وحده لا شريك له والتمسك بشريعة الرسول المتأخر وما خالف ذلك فضلالات وجهالات وآراء وأهواء والرسل برء آء منها كما قال الله تعالى: [لَسْتَ مِنْهُمْ] (٢)

وقال البغوى رحمه الله فى تفسير هذه الآية: قوله عز وجل [إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ] قرأ حمزة والكسائى: (فارقوا) بالألف هنا وفى سورة الروم، أى خرجوا من دينهم وتركوه وقرأ الآخرون: (فَرَّقُوا) مشدداً، أى جعلوا دين الله وهو واحد، دين إبراهيم عليه السلام الحنيفية، أدياناً مختلفة فتهود قوم وتنصر قوم يدل عليه قوله عم وجل: وَكَانُوا شِيعًا. أى: صاروا فرقاً مختلفة وهم اليهود والنصارى فى قول مجاهد وقتادة والسدى، وقيل: هم أصحاب البدع والشبهات من هذه الأمة. ثم استشهد بحديث العرياض بن سارية قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوعظنا موعظة بليغة رقت منها العيون، ووجلت منها القلوب، وقال قائل: يا رسول الله كأنها موعظة مودع فأوصنا: فقال: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبداً حبشياً، فإن من يعش منكم فسيرى اختلافاً كثيراً، فعليكم بسنتى

(١) الثورى: ١٣.

(٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٩٦.

وسنة الخلفاء الراشدين المهديين، عضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور، فإن كل بدعة ضلالة]. (١)

ثم ذكر حديث الافتراق. ثم قال: قوله عز وجل **لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ** [قيل: لست من قتالهم في شيء نسختها آية القتال، وهذا على قول من يقول: المراد منه اليهود والنصارى، ومن قال أراد بالآية أهل الأهواء قال: المراد من قوله لست منهم في شيء أي أنت بريء منهم وهم منك براء، تقول العرب إن فعلت كذا فلست مني ولست منك أي: كل واحد منا بريء من صاحبه، إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ يَعْنِي: في الجزاء والمكافات، ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ. إذا ردوا للقيامة. (٢)

وقال الشوكاني رحمه الله: قرأ حمزة والكسائي (فارقوا دينهم) وهي قراءة على بن أبي طالب، أي تركوا دينهم خرجوا عنه، وقرأ الباقر فرقوا بالتشديد إلا النخعي فإنه قرأ بالتخفيف. والمعنى: أنهم جعلوا دينهم تفرقاً فأخذوا ببعضه وتركوا بعضه، قيل المراد بهم اليهود والنصارى، وقد ورد في معنى هذا، في اليهود قوله تعالى **وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ** [٣] وقيل المراد بهم المشركون عبد بعضهم الصنم وبعضهم الملائكة، وقيل الآية عامة في جميع الكفار وكل من ابتدع وجاء بما لم يأمر به الله، وهذا هو الصواب لأن اللفظ

(١) سنن أبي داود ج ٤ ص ٢٠٠ — ٤٦٠٧، مسند الإمام أحمد بن حنبل

ج ٢٨ ص ٢٧٣ ح ١٧١٤٤٠ وغيرهما.

(٢) معالم التنزيل ج ٢ ص ١٤٥.

(٣) البينة: ٤

يفيد العموم فيدخل فيه طوائف اهل الكتاب وطوائف المشركين وغيرهم ممن ابتدع من اهل الإسلام، ومعنى شيعاً فرقاً وأحزاباً، فتصدق على كل قوم كان أمرهم في الدين واحداً مجتمعاً، ثم اتبع كل جماعة منهم رأى كبير من كبرائهم يخالف الصواب ويبين الحق. (١)

وقال عبد الرحمن بن ناصر السعدى فى تفسير هذه الآية الكريمة: يتوعد تعالى، الذين فرقوا دينهم، أى شتوه وترفقوا فيه، وكل أخذ لنفسه نصيباً من الأسماء، التى لا تفيد الإنسان فى دينه شيئاً، كاليهودية والنصرانية، والمجوسية، أو لا يكمل بها إيمانه، بأن يأخذ من الشريعة شيئاً، ويجعله دينه، ويدع مثله. أو ما هو أولى منه، كما هو حال أهل الفرقة، من أهل البدع والضلال والمفرقين للأمة.

ودلت الآية الكريمة أن الدين يأمر بالاجتماع والائتلاف، وينهى عن التفرق والاختلاف فى أصل الدين، وفى سائر مسائله الأصولية والفروعية. (٢)

﴿الرَّابِعُ الرَّابِعُ: قَالَ تَعَالَى: [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ]﴾. (٣)

قال ابن جرير رحمه الله: قال تعالى ذكره: ولو شاء ربك يا محمد لجعل الناس كلها جماعة واحدة على ملة واحدة، ودين واحد. كما حدثنا بشر قال: ثنا يزيد، قال: ثنا سعيد، عن قتادة، قوله: [وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً

(١) فتح القدير ج ٢ ص ١٨٣.

(٢) تفسير الكريم الرحمن فى تفسير كلام المنان ج ٢ ص ٥١٠.

(٣) هو: ١١٨/١١٩.

وَاحِدَةً [يقول: لجعلهم مسلمين كلهم.

وقوله: **وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ** [قال تعالى ذكره: ولا يزال الناس مختلفين **إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ**. ثم اختلف أهل التأويل في الاختلاف الذي وصف الله الناس أنهم لا يزالون به، فقال بعضهم: هو الاختلاف في الأديان، فتأويل ذلك على مذهب هؤلاء، ولا يزال الناس مختلفين على أديان شتى من بين يهودى ونصرانى ومجوسى، ونحو ذلك. وقال قائلوا هذه المقالة: استثنى الله من ذلك من رحمهم، وهم أهل الإيمان.

ثم ذكر بأسانيده من قال بذلك القول، فذكر عن عطاء والحسن أقوالهم في ذلك. ثم قال: وعن مجاهد **وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ**. قال: أهل الباطل. **إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ**. قال: أهل الحق.

ثم ذكر ابن جرير رحمه الله بسنده عن قتادة: قوله **وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ** **إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ**. فأهل رحمة الله أهل جماعة وإن تفرقت دورهم وأبدانهم، وأهل معصيته أهل فرقة وإن اجتمعت دورهم وأبدانهم.

ثم قال ابن جرير رحمه الله: وقال آخرون: بل معنى ذلك: ولا يزالون مختلفين في الرزق، فهذا فقير، وهذا غنى. ونسب هذا القول إلى الحسن البصرى رحمه الله تعالى.

ثم قال ابن جرير: أيضا: وأولى الأقوال في تأويل ذلك بالصواب قول من قال: معنى ذلك: ولا يزال الناس مختلفين في أديانهم وأهوائهم على أديان وملل وأهواء شتى **إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ**. فأمن بالله، وصدق رسله، فإنهم لا يختلفون في توحيد الله،

وتصديق رسله، وما جاء هم من عند الله. وإنما قلت: ذلك أولى بالصواب في تأويل ذلك، لأن الله جل ثناؤه أتبع ذلك قوله **وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ** [١] ففي ذلك دليل واضح أن الذي قبله من ذكر خبره عن اختلاف الناس، إنما هو خبر عن اختلاف مذموم يوجب لهم النار، ولو كان خبراً عن اختلافهم في الرزق لم يعقب ذلك بالخبر عن عقابهم وعذابهم. وقال ابن جرير رحمه الله تعالى: وأما قوله **وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ** [٢] فإن أهل التأويل اختلفوا في تأويله، فقال بعضهم: معناه: وللاختلاف خلقهم ثم ذكر بأسانيده من قال بهذا القول.

وذكر بسنده عن الحسن البصري رحمه الله تعالى قال: خلق هؤلاء لجنته، وخلق هؤلاء لناره، وخلق هؤلاء لرحمته، وخلق هؤلاء لعذابه.

وذكر عن الحسن البصري رحمه الله تعالى أيضاً: قال وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ، قال: أما أهل رحمة الله فإنهم لا يختلفون اختلافاً يضرهم. وذكر عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: قوله **وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ** قال: خلقهم فريقين. فريقاً يرحم فلا يختلف، وفريقاً لا يرحم يختلف، وذلك قوله: **فَمِنْهُمْ سَقَى وَسَعِيدٌ** [٣].

وذكر عن عطاء رحمه الله تعالى في قوله: **وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ**. قال: يهود نصارى ومجوس **إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ**. قال: من جعله على الإسلام **وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ** قال: مؤمن وكافر.

(١) هو: ١١٩.

(٢) هو: ١٠٥.

وذكر عن أشهب أنه قال: سئل مالك عن قوله: **وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ** قال: خلقهم ليكونوا فريقين: فريق في الجنة، وفريق في السعير. ثم قال ابن جرير رحمه الله تعالى: وقال آخرون: بل معنى ذلك: وللرحمة خلقهم. ثم ذكر بأسانيده من قال بذلك القول. ومنهم مجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة وابن عباس رضي الله تعالى عنهم.

ثم قال ابن جرير رحمه الله تعالى: وأولى القولين في ذلك بالصواب، قول من قال: وللاختلاف بالشقاء والسعادة خلقهم، لأن الله جل ذكره، ذكر صنفين من خلقه: أحدهما أهل اختلاف وباطل. والآخر أهل حق ثم عقب ذلك بقوله **وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ** فعم بقوله: **وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ** صفة الصنفين، فأخبر عن كل فريق منهما أنه ميسر لما خلق له.

ثم رد على شبهة الجبرية بقوله: فإن قال قائل: فإن كل تأويل ذلك كما ذكرت، فقد ينبغي أن يكون المختلفين غير ملومين على اختلافهم، إذ كان لذلك خلقهم ربهم، وأن يكون المتمتعون هم الملومين؟ قيل: إن معنى ذلك بخلاف ما إليه ذهبت. وإنما معنى الكلام: ولا يزال الناس مختلفين بالباطل من أديانهم ومللهم **إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ**. فهذه للحق، ولعلمه، وعلى علمه النافذ فيهم قبل أن يخلقهم أنه يكون فيهم المؤمن والكافر، والشقي والسعيد خلقهم، فمعنى اللام في قوله **وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ** بمعنى (على) كقولك للرجل. أكرمتك على برک بي، وأكرمتك لبرک بي. (١)

وقال ابن كثير رحمه الله تعالى: وقوله **وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ** أى ولا يزال الخلف بين الناس فى أديانهم واعتقادات مللهم ونحلهم ومذاهبهم وآرائهم، قال عكرمة مختلفين فى الهدى، قال الحسن البصرى مختلفين فى الرزق يسخر بعضهم بعضاً، والمشهور الصحيح الأول. وقوله **إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ** أى المرحومين من أتباع الرسل الذين تمسكوا بما أمروا به من الدين، أخبرتهم به رسل الله إليهم ولم يزل ذلك دأبهم حتى كان النبى وخاتم الرسل والأنبياء فاتبعوه وصدقوه وآزروه ففازوا بسعادة الدنيا والآخرة لأنهم الفرقة الناجية كما جاء فى الحديث المروى فى المسانيد والسنن من طرق يشد بعضها بعضاً. ثم ساق حديث الافتراق كما ذكر.

ثم ذكر الأثر التالى عن طاوس: عن ابن أبى نجيح عن طاوس أن رجلين اختصما إليه فأكثروا فقال طاوس: اختلفتما وأكثرتما فقال أحد الرجلين: لذلك خلقنا فقال طاوس: كذبت. فقال: أليس الله يقول **وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ**؟ قال لم يخلقهم ليختلفوا ولكن خلقهم للجماعة والرحمة. (١)

وقال القرطبى رحمه الله تعالى: وقيل: الإشارة بذلك للاختلاف والرحمة، وقد يشار بـ (ذلك) إلى شيئين متضادين، كقوله تعالى **لَا فَاْرِضَ وَلَا يَكْرَهُ عَوَانُ بَيْنَ ذَلِكَ** (٢). ولم يقل بين ذينك ولا تينك، وقال: **وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ**

(١) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٦٥.

(٢) البقرة: ٦٨. (١)

يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا. (١) وقال [وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ
وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا] (٢) وكذلك قوله [قُلْ بِفَضْلِ
اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا] (٣)

وهذا أحسن الأقوال إن شاء الله تعالى، لأنه يعم، أى ولما ذكر خلقهم. (٤)

وقال عبد الرحمن بن ناصر السعدى: يخبر تعالى أنه لو شاء لجعل الناس أمة واحدة
على الدين الإسلامى، فإن مشيئته غير قاصرة، ولا يمتنع عليه شيء. ولكنه اقتضت
حكيمته أن لا يزالون مختلفين، مخالفين للصراط المستقيم، متبعين للسبل الموصلة
إلى النار، كل يرى الحق فيما قاله، والضلال فى قول غيره.

إِنَّ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّكَ فَهَدَاهُمْ عَلَى الْعِلْمِ بِالْحَقِّ وَالْعَمَلِ بِهِ، وَالِاتِّفَاقِ عَلَيْهِ، فَهَؤُلَاءِ
سَبَقَتْ لَهُمْ سَابِقَةُ السَّعَادَةِ، وَتَدَارَكَهُمْ الْعَنَاءُ الرَّبَّانِيَّةُ، وَالتَّوْفِيقُ الْإِلَهِيُّ. وَأَمَّا مِنْ
عَدَاهُمْ، فَهُمْ مَخْلُولُونَ مَوْكُولُونَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ.

وقوله: **وَالَّذِكَ خَلَقَهُمْ** أى: اقتضت حكيمته، أنه خلقهم، ليكون منهم السعداء والأشقياء،
والمتفققون والمختلفون، والفريق الذى هدى الله، والفريق الذى حقت عليه الضلالة. ليتبين
للعباد عدله، وحكيمته، وليظهر ما كمن فى الطباع البشرية من الخير والشر، ولتقوم سوق
الجهاد والعبادات، التى لا تتم ولا تستقيم إلا بالامتحان والابتلاء. (٥)

(١) الفرقان: ٦٧.

(٢) الاسراء: ١١٠.

(٣) يونس: ٥٨.

(٤) الجامع لاحكام القرآن ج ٩ ص ١١٤/١١٥.

(٥) تفسير الكريم الرحمن فى تفسير كلام المنان ج ٣ ص ٤٧٠.

﴿الدليل الخامس: قوله تعالى: [فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَاحِظُهُمْ فَرِحُونَ] (١)﴾

يقول ابن جرير رحمه الله تعالى: وقوله [مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا] يقول: ولا تكونوا من المشركين الذين بدلوا دينهم، وخالفوه فقارقه وكانوا شيعاً يقول: وكانوا أحزاباً فرقاً كاليهود والنصارى. (٢)

ويقول ابن كثير رحمه الله تعالى: فأهل الأديان قبلنا اختلفوا فيما بينهم على آراء ومثل باطلة.

وكل فرقة منهم تزعم أنهم على شيء وهذه الأمة أيضاً اختلفوا فيما بينهم على نحل كلها ضلالة إلا واحدة وهم أهل السنة والجماعة المتمسكون بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، وبما كان عليه الصدر الأول من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين في قديم الدهر وحديثه كما رواه الحاكم في مستدركه أنه سئل صلى الله عليه وسلم، عن الفرقة الناجية منهم فقال: من كان على ما أنا عليه اليوم وأصحابي. (٣)

(١) الروم: ٣٠/٣١/٣٢.

(٢) جامع البيان ج ٢٠ ص ١٠٠.

(٣) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٤٢٣.

وقال السعدى: **مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ** مع أن الدين واحد، وهو إخلاص العبادة لله وحده وهؤلاء المشركون، فرقوه. منهم من يعبد الأوثان والأصنام، ومنهم من يعبد الشمس والقمر، ومنهم من يعبد الأولياء والصالحين، ومنهم يهود، ومنهم نصارى.

ولهذا قال: **وَكَانُوا شِيْعًا**. أى: كل فرقة، تحزبت وتعصبت، على نصر ما معها من الباطل، ومناظرة غيرهم ومحاربتهم **كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ**. من العلوم المخالفة لعلوم الرسل **فَرِحُونَ** به، ويحكمون لأنفسهم بأنه الحق، وأن غيرهم على باطل.

وفى هذا تحذير للمسلمين من تشبههم وتفرقهم فرقاً، كل فريق يتعصب لما معه من حق وباطل، فيكونون مشابهين بذلك للمشركين، فى التفرق، بل الدين واحد، والرسول واحد، والإله واحد.

وأكثر الأمور الدينية وقع فيها الإجماع بين العلماء والأئمة، والأخوة الإيمانية قد عقدها الله وربطها أتم ربط. فما بال ذلك كله يلغى ويبنى التفرق والشقاق بين المسلمين على مسائل خفية، أو فروع خلافية، يضل بها بعضهم بعضاً، ويتميز بها بعضهم على بعض؟

فهل هذا إلا من أكبر نزغات الشيطان، وأعظم مقاصده، التى كاد بها المسلمون؟ وهل السعى فى جمع كلمتهم، وإزالة ما بينهم من الشقاق، المبنى على ذلك الأصل الباطل، إلا من أفضل الجهاد فى سبيل الله، وأفضل الأعمال المقربة إلى الله؟ (١).

(١) تفسير الكريم الرحمن فى تفسير كلام المنان ج ٦ ص ١٢٨.

قال شيخ زاده عفى عنه: ما قال السعدى فى تفسيره (مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ
مِنَ تَعْبُدِ الْاَوْلِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ فَرَّقَ دِينَهُمْ). المراد بالتعبد التعبد الحقيقى الذى خص
بالله تعالى. ليس المراد ههنا التعبد الغوى والعرفى كما صرح علماءنا باقوالهم ان
التعبد يستعمل بمعنى الغلام والخادم.

﴿الرَّسُولُ الرَّسُولُ السَّادِسُ: قوله تعالى: [شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا
وَالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ
أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ] (١).

قال ابن جرير رحمه الله تعالى: أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ أَنْ اَعْمَلُوا بِهِ عَلَى مَا شَرَعَ لَكُمْ
وَفَرَضَ إِلَى أَنْ قَالَ [وَقَوْلُهُ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ يَقُولُ: وَلَا تَخْتَلَفُوا فِي الدِّينِ الَّذِى
أَمَرْتُمْ بِالْقِيَامِ بِهِ، كَمَا اخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ قَبْلِكُمْ. ثُمَّ ذَكَرَ بِسَنَدِهِ عَنْ قَتَادَةَ (قَوْلُهُ وَلَا
تَتَفَرَّقُوا فِيهِ تَعْلَمُوا أَنَّ الْفِرْقَةَ هَلَكَةٌ، وَأَنَّ الْجَمَاعَةَ ثَقَّةٌ. (٢)

وقال ابن كثير رحمه الله تعالى: أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ أَيْ
:وَصَّى اللَّهُ تَعَالَى جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِالْإِتِّلَافِ وَالْجَمَاعَةِ وَنَهَاهُمْ
عَنِ الْإِفْتِرَاقِ وَالْإِخْتِلَافِ. (٣)

وقال البغوى رحمه الله تعالى: بَعَثَ اللَّهُ الْأَنْبِيَاءَ كُلَّهُمْ بِإِقَامَةِ الدِّينِ وَالْأَلْفَةِ وَالْجَمَاعَةِ
وَتَرَكَ الْفِرْقَةَ وَالْمُخَالَفَةَ. (٤)

(١) الشورى: ١٣.

(٢) جامع البيان ج ٢١ ص ٥١٣.

(٣) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٠٩.

(٤) معالم التنزيل ج ٤ ص ١٢٢.

الفصل الثانى

﴿فى ما جاء فى السنة على ذم التفريق والتحذير منه﴾

[[الحديث الأول: عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [من فارق الجماعة شبراً فكأنما خلع ربقة الإسلام من عنقه]. (١)]

[[الحديث الثانى: وعن الحارث الأشعري رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم، قال: [إن الله أمرنى بالجماعة وأنه من خرج من الجماعة شبراً فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه]. (٢)]

[[الحديث الثالث: عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: [من فارق الجماعة فإنه يموت ميتة جاهلية]. (٣)]

المقصود بمفارقة الجماعة هنا، الجماعة التى لها إمام منتصب، فلا يجوز الخروج على هذا الإمام ولا نكث بيعته، ويؤيد هذا أن هذه الأحاديث الثلاثة قد وردت بألفاظ أخرى متقاربة وفيها: (من خرج من السلطان شبراً) بدل من خرج من الجماعة شبراً. والحديث مروي عن ابن عباس نفسه رضى الله عنه حيث قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [من كره من أميره شيئاً فليصبر، فإنه من خرج من

(١) سنن الترمذى ج ٥ ص ١٤٨ ح ٢٨٦٣.

(٢) رواه الامام احمد نحوه ج ٢٩ ص ٣٣٥ ح ١٧٨٠٠ وغيره.

(٣) السنة لابن ابى عاصم ج ١ ص ٤٤ ح ٩١.

السلطان شبراً مات ميتة جاهلية [١].

وفى رواية عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر عليه، فإنه من فارق الجماعة شبراً فمات إلا مات ميتة جاهلية). (٢)
قال ابن حجر رحمه الله تعالى: وقوله (شبراً) بكسر المعجمة وسكون الموحدة وهى كناية عن معصيته السلطان ومحاربتة، قال ابن أبى جمرة: المراد بالمفارقة السعى فى حل عقد البيعة التى حصلت لذلك الأمير ولو بأدنى شىء، فكفى عنها بمقدار الشبر، لأن الأخذ فى ذلك يؤول إلى سفك الدماء بغير حق.

إلى أن قال: والمراد بالميتة الجاهلية وهى بكسر الميم حالة الموت كموت أهل الجاهلية على ضلال وليس له إمام مطاع، لأنهم كانوا لا يعرفون ذلك، وليس المراد أنه يموت كافراً بل يموت عاصياً.

وقال أيضاً: فى الحديث حجة فى ترك الخروج على السلطان ولو جار وقد أجمع الفقهاء على وجوب طاعة السلطان المتغلب والجهاد معه وأن طاعته خير من الخروج عليه لما فى ذلك من حقن الدماء وتسكين الدهماء، وحجتهم هذا الخبر وغيره مما يساعده، ولم يستثنوا من ذلك إلا إذا وقع من السلطان الكفر الصريح فلا تجوز طاعته فى ذلك بل تجب مجاهدته لمن قدر عليها. (٣)

|| الحديث الرابع: عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه

(١) صحيح البخارى ج ٩ ص ٤٧ ح ٧٠٥٣؛ صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٧٨ ح ١٨٤٩.

(٢) صحيح البخارى ج ٩ ص ٤٧ ح ٧٠٥٤.

(٣) فتح البارى ج ١٢ ص ٧.

وسلم، أنه قال: [من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهلية، ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصبة أو يدعو إلى عصبة أو ينصر عصبة وفي رواية (ويغضب لعصبته ويقاتل لعصبته وينصر عصبته) فقتل فقتله جاهلية ومن خرج على أمتي يضرب برها وفاجرها لا يتحاشى من مؤمنها ولا يفي لذي عهد عهده فليس مني ولست منه] (١).

قال النووي رحمه الله في تفسير قوله صلى الله عليه وسلم: (مات ميتة جاهلية) هي بكسر الميم أى على صفة موتهم من حيث هم فوضى لا إمام لهم. وقال أيضاً: (قوله صلى الله عليه وسلم: ومن قاتل تحت راية عمية) هي بضم العين وكسرهما لغتان مشهورتان والميم مكسورة مشددة والياء مشددة أيضاً، قالوا هي الأمر الأعمى لا يستبين وجهه كذا قاله أحمد بن حنبل والجمهور قال إسحاق بن راهويه هذا كقتال القوم للعصبة.

وفي معنى قوله صلى الله عليه وسلم: (يغضب لعصبة أو يدعو إلى عصبة أو ينصر عصبة) قال النووي رحمه الله تعالى: ومعناه إنما يقاتل عصبة لقومه وهو اه. وحول معنى قوله صلى الله عليه وسلم: ومن خرج على أمتي يضرب برها وفاجرها ولا يتحاشى من مؤمنها. قال النووي رحمه الله تعالى: ومعناه لا يكثرث بما يفعله فيها ولا يخاف وباله. (٢).

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ١٤٧٦ ح ١٨٤٨.

(٢) شرح صحيح مسلم ج ١٢ ص ٢٣٩.

الحديث الخامس: عن عرفة بن شريح الأشجعي رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: [إنه ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يفرق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان]. وفي رواية (فاقتلوه). (١)

وفي رواية للنسائي عن أسامة بن شريك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [أيما رجل خرج يفرق بين أمتي فاضربوا عنقه]. (٢)

قال النووي رحمه الله تعالى في شرح الحديث: فيه الأمر بقتال من خرج على الإمام أو أراد تفريق كلمة المسلمين ونحو ذلك وينهى عن ذلك فإن لم يتنه قتل وإن لم يندفع شره إلا بقتله فقتل كان هدراً، فقوله صلى الله عليه وسلم، فاضربوه بالسيف وفي الرواية الأخرى فاقتلوه معناه: إذا لم يندفع إلا بذلك. (٣)

الحديث السادس: عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [لا يحل دم امرء مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث: النفس بالنفس والثيب الزاني والمارق من الدين التارك الجماعة]. (٤)

قال النووي رحمه الله تعالى: وأما قوله صلى الله عليه وسلم: والتارك لدينه المفارق

(١) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٧٩ - ١٨٥٢، مسند الإمام أحمد بن حنبل ج ٣١ ص ٣٢٨ - ١٩٠٠.

(٢) سنن النسائي ج ٧ ص ٩٣ - ٤٠٢٣.

(٣) شرح صحيح مسلم ج ١٢ ص ٢٤١، ٢٤٢.

(٤) مختصر صحيح الإمام البخاري ج ٤ ص ٢٢٣ - ٢٥٩٨.

للجماعة فهو عام في كل مرتد عن الإسلام بأي ردة كانت فيجب قتله إن لم يرجع إلى الإسلام قال العلماء ويتناول أيضاً كل خارج عن الجماعة ببدعة أو بغى أو غيرهما وكذا الخوارج والله أعلم. (١)

وقال ابن حجر رحمه الله تعالى: والمراد بالجماعة جماعة المسلمين أي فارقهم أو تركهم بالارتداد، فهي صفة للتارك أو المفارق لا صفة مستقلة وإلا لكانت الخصال أربعاً. (٢)

وهذا الذي ذكره العلماء وقع في تاريخ علماءنا ما يؤيده كقتال أبي بكر رضي الله عنه للمرتدين ومانعي الزكاة، وكقتال علي رضي الله عنه للخوارج، وللذين غالوا فيه والهوه وكقتل بعض الأئمة للمبتدعة كقتل الجعد بن درهم بن صفوان اعلم وهذا يشتمل القتال بالقلم كما قاتل اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و التابعين واتباعه وغيرهم كما في زماننا قاتل امامنا الشيخ احمد رضا خان رضي الله تعالى عنه وغيره بالقلم للمبتدعين ومانعي فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم.

|| الحديث السابع: ثبت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، أنه قال: [افرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وافرقت النصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وستفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة قيل: من هي يا رسول الله؟ قال: من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي.] (وفي بعض الروايات هي الجماعة). (٣)

(١) شرح صحيح مسلم ج ١١ ص ١٥٦.

(٢) فتح الباري ج ١٢ ص ٢٠١، ٢٠٢.

(٣) رواه أبو داود و الترمذى وابن ماجه و الحاكم.

قال المبار كفوري عند شرحه

للحديث: قال العلقمي: قال شيخنا: ألف الإمام أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي في شرح هذا الحديث كتاباً قال فيه: قد علم أصحاب المقالات أنه صلى الله عليه وسلم، لم يرد بالفرق المذمومة المختلفين في فروع الفقه من أبواب الحلال والحرام وإنما قصد بالذم من خالف أهل الحق في أصول التوحيد وفي تقدير الخير والشر، وفي شروط النبوة والرسالة وفي موالاة الصحابة، وما جرى مجرى هذه الأبواب، لأن المختلفين فيها قد كفر بعضهم بعضاً، بخلاف النوع الأول فإنهم اختلفوا فيه من غير تكفير ولا تفسيق للمخالف فيه، فيرجع تأويل الحديث في افتراق الأمة إلى هذا النوع من الاختلاف. وقد حدث في آخر أيام الصحابة خلاف القدريّة من معبد الجهني وأتباعه، ثم حدث الخلاف بعد ذلك شيئاً فشيئاً إلى أن تكاملت الفرق الضالة اثنتين وسبعين فرقة والثالثة والسبعون هم: أهل السنة والجماعة وهي الفرقة الناجية. انتهى باختصار يسير. (١)

وقال ابن أبي العز الحنفى رحمه الله تعالى في تعليقه على حديث الافتراق في شرح الطحاوية: فبين أن عامة المختلفين هالكون إلا أهل السنة والجماعة. (٢)

وهذا ما عليه جمهور علماءنا من أن المقصود بالفرقة الناجية هم أهل السنة والجماعة. وأما الفرقة المخالفة لأهل السنة والجماعة فحكمهم مبنى على مسألة

(١) تحفة الاحوذى ج ٧ ص ٣٩٨.

(٢) شرح الطحاوية ص ٢٨٣.

تكفير أهل البدع، ولعلماء أهل السنة تفصيل طويل في هذه المسألة.

خلاصة الكلام:

1. أن البدع ليست على درجة واحدة، فمنها البدع المكفرة التي تخرج صاحبها من دائرة الإسلام، ومنها البدع التي هي أقل درجة، ولا تخرج صاحبها عن دائرة الإسلام.

2. ونتيجة للتفريق السابق، فإن المحققين من أهل العلم لا يدخلون غلاة أهل البدع الذين بدعهم مكفرة ضمن الثنتين والسبعين فرقة، ويجعلون حكم الثنتين والسبعين فرقة بناء على ذلك حكم أهل الوعيد من أهل الكبائر والمعاصي من هذه الأمة الذين لهم حكم الإسلام في الدنيا، ويدخلون تحت مشيئة الله تعالى في الآخرة، فإن شاء غفر لهم، وإن شاء عذبهم ثم مآلهم إلى الجنة. وهذا هو أمثل الأقوال في هذه المسألة، والله أعلم.

وفي حديث الافتراق فوائد عظيمة أشير إلى بعض منها:

الأولى: دل الحديث على أهمية اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم، والاقتداء به، والتمسك بسنته، والتزام طريقته، فالابتداع في الدين خطره عظيم، ومخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم، ضررها جسيم. ولذلك كان من أهم الضوابط التي وضعها الإسلام للزوم الجماعة: الحث على ملازمة السنة والتمسك بها، والنهي عن البدعة والتحذير منها.

وقد بين الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم، في حديث الافتراق أمرين:

أولهما: البشرى بالجنة لمن اتبع سبيله، وكان على ما كان عليه هو صلى الله عليه وسلم، وصحابته رضوان الله عليهم أجمعين.

الثانى: الوعيد الشديد لمن خالف هديه وسنته.

الثانية: يستنبط من قوله صلى الله عليه وسلم، (إلا واحدة) أن الحق واحد لا يتعدد. كما قال الله تعالى: [إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ] (١) وقال أيضاً: [وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ] (٢) أى الدين الحق واحد وهو الاسلام فلن يقبل غير الاسلام أى غير الحق. وهذه المسألة موضع خلاف بين العلماء، فمنهم من يرى بأن كل مجتهد مصيب، وهم الذين يطلق عليهم اسم (المصوبة)، ومنهم من يرى بأن الحق واحد لا يتعدد، وهم الذين يطلق عليهم اسم (المخطئة) ولا شك أن الأدلة مع الفريق الثانى، ويعتبر حديث الافتراق من الأدلة القوية التى تؤيد ما ذهبوا إليه.

قال الشاطبى رحمه الله تعالى: إن قوله عليه الصلاة والسلام: (إلا واحدة) قد أعطى بنصه أن الحق واحد لا يختلف، إذ لو كان للحق فرق أيضاً لم يقل (إلا واحدة) ولأن الاختلاف منفى عن الشريعة بإطلاق، لأنها الحاكمة بين المختلفين لقوله تعالى: [فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ] (٣) إزداد التنازع إلى الشريعة، فلو كانت الشريعة تقتضى الخلاف لم يكن فى الرد إليها

(١) آل عمران: ١٩.

(٢) آل عمران: ٨٥.

(٣) النساء: ٥٩.

(٤) الاعتصام ج ٢ ص ٢٤٩.

فائدة. (٤)

الحديث الثامن: عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: سمعت رجلاً قرأ آية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم، يقرأ خلفها فأخذت بيده فانطلقت به إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فذكرت ذلك له، فعرفت في وجهه الكراهية، وقال: كلاهما محسن، ولا تختلفوا، فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا. (١)

قال ابن تيمية تعليقاً على الحديث السابق: نهى النبي صلى الله عليه وسلم، عن الاختلاف الذى فيه جحد كل واحد من المختلفين ما مع الآخر من الحق، لأن كلا القارئ كان حسناً فيما قرأه، وعلل ذلك بأن من كان قبلنا اختلفوا فهلكوا. إلى أن قال: واعلم أن أكثر الاختلاف بين الأمة، الذى يورث الأهواء تجده من هذا الضرب، وهو أن يكون كل واحد من المختلفين مصيباً فيما يشبهه، أو فى بعضه، مخطئاً فى نفي ما عليه الآخر. (٢)

وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم، أن الاختلاف فى الكتاب سبب هلاك من كان قبلنا، فعن عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى عنه قال: هجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، يوماً، فسمع أصوات رجلين اختلفا فى آية، فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم، يعرف فى وجهه الغضب،

(١) صحيح البخارى ج٤ ص١٧٥ ح٣٤٧٦.

(٢) اقتضاء الصراط المستقيم ج١ ص١٢٣/١٢٤.

(٣) صحيح مسلم ج٤ ص٢٠٥٣ ح٢٦٦٦.

فقال: إنما أهلك من كان قبلكم من الأمم باختلافهم في الكتاب. (٣)

وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمرو: [أن نفرا كانوا جلوساً بباب النبي صلى الله عليه وسلم، فقال بعضهم: ألم يقل الله كذا وكذا؟ وقال بعضهم: ألم يقل الله كذا وكذا؟ فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فخرج، فكأنما فقء في وجهه حب الرمان، فقال: أبهذا أمرتم؟ أو بهذا بعثتم - أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض؟ إنما ضلت الأمم قبلكم في مثل هذا، إنكم لستم مما ههنا في شيء - انظروا الذي أمرتم به فاعملوا به، والذي نهيتهم عنه فانتهوا عنه]. (١)

وتوجد أحاديث أخرى كثيرة في ذم الفرقة والتحذير منها، وفيما يلي أسرد بعضاً منها إجمالاً: عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: [قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إن الشيطان ذئب ابن آدم كذئب الغنم يأتي إليها فيأخذ الشاذة والقاصية والناحية)]. (٢)

وعن زكريا بن سلام يحدث عن أبيه عن رجل قال: انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وهو يقول: يا أيها الناس عليكم بالجماعة وإياكم والفرقة ثلاث مرات. قالها إسحاق (أحد الرواة). (٣)

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [من

(١) مسند الإمام أحمد بن حنبل ج ١١ ص ٤٣٤ ح ٦٨٤٥.

(٢) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ج ١ ص ١٢٠ ح ١٥٦٦.

(٣) رواه الحفاظ بنحوه.

عمل لله في الجماعة فأصاب تقبل الله منه وإن أخطأ غفر الله له،
ومن عمل لله في الفرقة فإن أصاب لم يقبل الله منه وإن أخطأ
فليتوباً مقعده من النار]. (١)

وعن زيد بن أسلم عن أبيه قال: دخلت مع ابن عمر رضى الله عنهما على عبد الله بن
مطيع فقال: مرحباً بأبى عبد الرحمن ضعوا له وسادة فقال: إنما جئتكم لأحدثكم
حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: [من نزع يداً من طاعة
الله فإنه يأتي يوم القيامة لا حجة له، ومن مات وهو مفارق للجماعة
فإنه يموت ميتة جاهلية]. (٢)

وعن فضالة بن عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنه قال: [ثلاثة لا تسأل
عنهم: رجل فارق الجماعة وعصى إمامة ومات عاصياً، وأمة أو عبد
فمات، وامرأة غاب عنها زوجها قد كفاها مؤنة الدنيا فتبرجت
بعده]. (٣)

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: [ترك السنة
الخروج من الجماعة]. (٤)

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم،
قال: [سألت ربي عز وجل ثلاثاً فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة سألت

(١) المعجم الاوسط ج ٥ ص ٢٣٠ ح ٥١٧٠.

(٢) مسند الامام احمد بن حنبل ج ٩ ص ٢٨٦ ح ٥٥٥٠.

(٣) مسند الامام احمد بن حنبل ج ٩ ص ٣٦٨ ح ٢٣٩٤٢.

(٤) الابانة الكبرى لابن بطه ج ١ ص ٢٨١ ح ١٠٧.

أَنْ لَا يَبْتَلَى أُمَّتِي بِالسَّيِّئِينَ فَعَلَّ - وَسَأَلْتُ أَنْ لَا يَظْهَرَ عَلَيْهِمْ عَدُوَّهُمْ،
فَعَلَّ - وَسَأَلْتُ أَنْ لَا يَلْبَسَهُمْ شَيْعاً فَأَبَى عَلِيٌّ (١).

وعنه رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عنه: [لَا تَقَاطِعُوا وَلَا
تَدَابِرُوا وَلَا تَبَاغِضُوا وَلَا تَحَاسَدُوا، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ أَخَوَانًا، وَلَا
يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ] (٢).

وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: [خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يَوْمًا خَطًّا ثُمَّ قَالَ: هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خُطُوطًا عَنْ
يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ، ثُمَّ قَالَ: هَذِهِ سَبِيلُ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ
يَدْعُو إِلَيْهِ ثُمَّ تَلَا قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى (٣) وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ
فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ] (٤).

وعن النّوَّاس بن سَمْعَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: [ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلًا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا وَعَلَى جَنْبَيْهِ الصِّرَاطِ سَوْرَانِ
بَيْنَهُمَا أَبْوَابٌ مَفْتُحَتَانِ وَعَلَى الْأَبْوَابِ سَتُورٌ مَرْخَاةٌ وَعَلَى بَابِ الصِّرَاطِ
دَاعٌ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ادْخُلُوا الصِّرَاطَ جَمِيعًا وَلَا تَعُوجُوا. وَفِي
رَوَايَةٍ (وَلَا تَتَفَرَّقُوا)، وَدَاعٌ يَدْعُو مَنْ فَوْقَ الصِّرَاطِ فَإِذَا أَرَادَ إِنْسَانٌ

(١) مسند الإمام أحمد ج ١٩ ص ٤٦٨ ح ١٢٤٨٦ نحوه.

(٢) مسند الإمام أحمد ج ٢٠ ص ٤١٢ ح ١٣١٨٠.

(٣) مسند أبي داود الطيالسي ج ١ ص ١٩٧ ح ٢٤١.

(٤) الانعام: ١٥٣.

فتح شيء من تلك الأبواب قال له : ويحك لا تفتحه، فإنك إن تفتحه تلجه، فالصراط الإسلام، والستور حدود الله عز وجل، والأبواب محارم الله تعالى، والداعى على الصراط كتاب الله جل وعلا، والداعى من فوق الصراط واعظ الله تبارك وتعالى في قلب كل مسلم [١].

الفصل الثالث

﴿في بيان الأدلة من القرآن الكريم على لزوم الجماعة﴾

لما علمت الآيات مع تفاسيرها و السنة مع شرحها في ذم التفريق و ذكر لزوم الجماعة في ضمنه لكن الامر مهم فاريد أن اذكر مستقلاً بتوفيق الله تعالى و فضله. لقد وردت في كتاب الله الكريم، آيات تأمر المؤمنين وتحثهم على لزوم الجماعة، والاتلاف، وتبين لهم أن الأمة الإسلامية أمة واحدة، وهي حقيقة جاء تأكيدها في أكثر من موضع في القرآن الكريم.

ولكن لا بد لهذا الأصل العظيم من شروط يجب تحقيقها، وضوابط يجب مراعاتها، ولا سبيل إلى تحقيق هذه الغاية الجليلة إلا باعتبار تلك الشروط والضوابط. لذلك جاءت آيات أخرى مبينة للشروط، وموضحة للضوابط، ومن أمثلة ذلك الأمر بإقامة الدين كله، بتوحيد الله تبارك وتعالى، واجتناب الشرك بكافة أنواعه وفروعه.

ومن ذلك أيضاً الحث على الأخوة الإيمانية، والأمر بالتعاون على البر والتقوى.

(١) مسند الإمام أحمد بن حنبل ج ٢٩ ص ١٨٤ ح ١٧٦٣٦.

وقد استنبط العلماء رحمهم الله تعالى من هذه الآيات، المقومات الصحيحة لاجتماع المسلمين وتآلفهم.

وفيما يلي ذكر أهم الأدلة من القرآن الكريم على وجوب لزوم الجماعة:

الدليل الأول: قوله تعالى **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا** (١).

ذكر ابن جرير رحمه الله بأسانيده عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال فى قوله تعالى: **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا**. قال: الجماعة.

وذكر بأسانيده أقوالاً أخرى عن السلف فى تفسير معنى (حبل الله) منها: القرآن، والإخلاص لله وحده، والإسلام.

وهذه الأقوال مؤداها واحد، ونتيجتها واحدة، فإن الاعتصام بالقرآن، والإخلاص لله وحده، والتمسك بالإسلام الصحيح الذى جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم، كلها مما ينتج عنه تآلف المسلمين واجتماعهم وتربطهم وتربطهم وتماسك مجتمعهم.

وقال ابن جرير رحمه الله فى تفسير هذه الآية: يريد بذلك تعالى ذكره: وتمسكوا بدين الله الذى أمركم به، وعهده الذى عهد إليكم فى كتابه إليكم من الألفة والاجتماع على كلمة الحق والتسليم لأمر الله. (٢).

(١) آل عمران: ١٠٢/١٠٣.

(٢) جامع البيان ج ٤ ص ٣٠/٣١.

وقال ابن كثير رحمه الله تعالى: وقوله وَلَا تَفَرَّقُوا أمرهم بالجماعة ونهاهم عن التفرقة.. وقد وردت الأحاديث المتعددة بالنهي عن التفرق والأمر بالاجتماع والائتلاف.

إلى أن قال: وقد ضمنت لهم العصمة عند اتفاقهم من الخطأ، كما وردت بذلك الأحاديث المتعددة أيضاً. وخيف عليهم الافتراق والاختلاف فقد وقع ذلك في هذه الأمة فافترقوا على ثلاث وسبعين فرقة، منها فرقة ناجية إلى الجنة ومسلمة من عذاب النار، وهم الذين على ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه. (١)
وقال القرطبي رحمه الله تعالى في تفسير هذه الآية: عن عبد الله بن مسعود **واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا**. قال: الجماعة، روى عنه وعن غيره من وجوه، والمعنى كله متقارب متداخل فإن الله تعالى يأمر بالألفة وينهى عن الفرقة فإن الفرقة هلكة والجماعة نجاة. ورحم الله ابن المبارك حيث قال:

إن الجماعة حبل الله فاعتصموا منه بعروته الوثقى لمن دانا (٢)

وقال الشوكاني رحمه الله تعالى: **واعتصموا بحبل الله جميعاً**: الحبل لفظ مشترك، وأصله في اللغة السبب الذي يتوصل به إلى البغية، وهو إما تمثيل أو استعارة. أمرهم سبحانه بأن يجتمعوا على التمسك بدين الإسلام أو بالقرآن، ونهاهم عن التفرق الناشئ عن الاختلاف في الدين. (٣) وتبين لنا من كلام هؤلاء

(١) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٨٩.

(٢) الجامع لاحكام القرآن ج ٤ ص ١٥٩.

(٣) فتح القدير ج ١ ص ٣٦٧.

العلماء الأجلاء المنهج الصحيح الذي يؤدي إلى اجتماع كلمة المسلمين وتآلفهم. فإننا نلاحظ العبارة الدقيقة التي استعملها الطبري رحمه الله تعالى حيث قال: والاجتماع على كلمة الحق. فإنه بدون هذا الضابط لا يكون الاجتماع صحيحاً.

فلا بد من أن يكون أساس الاجتماع هو الحق وكلمة الحق، وهذه الكلمة غالباً ما تطلق على كلمة التوحيد (لا إله إلا الله) ولازماتها (محمد رسول الله) وذلك على فهم العلماء لها بمراعاة شروطها، ولو ازمها، وحقيقتها، ومعناها الصحيح مع معرفة نواقضها للاحتراز منها.

ثم نلاحظ أن ابن كثير رحمه الله تعالى بعد ذكره للاختلاف والفرقة التي حصلت في هذه الأمة، جعل مناط النجاة والفوز أن يكون المسلم متمسكاً بما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم، وصحابته رضوان الله عليهم فيكون بذلك من الفرقة الناجية.

ويقول الشوكاني رحمه الله تعالى: أمرهم سبحانه بأن يجتمعوا على التمسك بدين الإسلام أو بالقرآن. إذن فهي العودة الصحيحة إلى ينباع التي قام عليها هذا الدين وهي الكتاب والسنة وما كان عليه ائمتنا الصالح.

أما حقيقة الاعتصام بكتاب الله فيوجزها ابن القيم: وهو تحكيمه دون آراء الرجال ومقاييسهم، ومعقولاتهم، وأذواقهم وكشوفاتهم، ومواجيدهم. فمن لم يكن كذلك فهو منسل من هذا الاعتصام. فالدين كله في الاعتصام به وبحبله، علماً

وعملاً، وإخلاصاً واستعانة، ومتابعة، واستمراراً على ذلك إلى يوم القيامة. (١)
وأما قوله تعالى في آخر الآية: **وَلَا تَفَرَّقُوا** ولا تتفرقوا عن دين الله وعهده الذي
عهد إليكم في كتابه من الائتلاف والاجتماع على طاعته وطاعة رسوله صلى الله
عليه وسلم، والانتهاء إلى أمره.

ثم ذكر بسنده عن قتادة في قوله تعالى: **وَلَا تَفَرَّقُوا** واذكروا نعمة الله
عليكم. أنه قال: إن الله عز وجل قد كره لكم الفرقة وقدم إليكم فيها،
وحذركموها، ونهاكم عنها، ورضى لكم السمع والطاعة، والألفة والجماعة،
فارضوا لأنفسكم ما رضى الله لكم إن استطعتم، ولا قوة إلا بالله. (١)
وقال القرطبي رحمه الله في شأن ما يستنبط من الآية من الأحكام:

الثانية قوله تعالى: **وَلَا تَفَرَّقُوا** يعنى في دينكم كما افرقت اليهود والنصارى في أديانهم.
عن ابن مسعود وغيره: ويجوز أن يكون معناه ولا تفرقوا متابعين للهوى والأغراض
المختلفة، وكونوا في دين الله إخواناً، فيكون ذلك منعاً لهم عن التقاطع والتدابير،
ودل عليه ما بعده وهو قوله تعالى: **وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ
أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا**. وليس فيه دليل
على تحريم الاختلاف في الفروع، فإن ذلك ليس اختلافاً إذ الاختلاف ما
يتعذر معه الائتلاف والجمع وأما حكم مسائل الاجتهاد فإن الاختلاف فيها بسبب
استخراج الفرائض ودقائق معانى الشرع، وما زالت الصحابة يختلفون في أحكام

(١) جامع البيان ج٤ ص٣٢.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ج٤ ص١٥٩.

الحوادث، وهم مع ذلك متآلفون. (٢)

وقال القرطبي رحمه الله تعالى: وقال ابن عباس لسماك الحنفي يا حنفي الجماعة الجماعة. فإنما هلكت الأمم الخالية لتفرقها، أما سمعت الله عز وجل يقول: **واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا**.... إلى أن قال: فأوجب تعالى علينا التمس بكتابه وسنة نبيه والرجوع إليهما عند الاختلاف، وأمرنا بالاجتماع على الاعتصام بالكتاب والسنة اعتقاداً وعملاً، وذلك سبب اتفاق الكلمة وانتظام الشتات الذي يتم به مصالح الدنيا والدين، والسلامة من الاختلاف، وأمر بالاجتماع ونهى عن الافتراق الذي حصل لأهل الكتابين. (١)

الذي يتأمل في كلام القرطبي رحمه الله وخاصة قوله: وأمرنا بالاجتماع على الاعتصام بالكتاب والسنة اعتقاداً وعملاً، وذلك سبب اتفاق الكلمة وانتظام الشتات يدرك تماماً أن هذه هي الركيزة والقاعدة الأساسية في اجتماع كلمة المسلمين، وحصول تآلفهم، وأن هذا هو الحل الصحيح لمأساة الفرقة التي وقعت بين المسلمين، وأن أي حل تلفيقي آخر لن ينجح لحل مأساة فرقة المسلمين، مثل محاولة التقريب بين المذاهب العقدية التي طرحها بعض الناس في عصرنا.

وهذه الآية الكريمة من سورة آل عمران هي الآية الجامعة في هذا الباب، وكفى بها آية عظيمة استطاع المفسرون وعلماء الإسلام أن يستنبطوا منها مقومات الألفة والترابط التي تكفل اجتماع المسلمين واتلافهم، وتقضي على أسباب الفرقة

(١) الجامع لاحكام القرآن ج٤ ص١٦٤.

والاختلاف.

الدليل الثاني: قوله تعالى: [إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ] (١).

نصت هذه الآية الكريمة على مبدأ عظيم من مبادئ دين الإسلام ألا وهو التآخي في الله والتحابب فيه.

وقد أولى الإسلام هذا الجانب عناية كبيرة، ويعتبر من الدعائم الرئيسية التي تقوم عليها وحدة المسلمين وائتلافهم واجتماعهم. لذلك نجد أن النبي صلى الله عليه وسلم، كان من أول الأعمال العظيمة التي قام بها بعد هجرته إلى المدينة المنورة، هو المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار.

وقد كان لهذا التآخي عظيم الأثر في وحدة المجتمع المسلم وفي تماسكه وترابطه. يقول محمد الصادق عرجون: وبهذه المؤاخاة الاجتماعية في الارتفاق والمناصرة، والتعاون والتساعد والتعاضد، والحب في الله ولله الذي جعله النبي صلى الله عليه وسلم، أساساً لهذه المؤاخاة بقوله لأصحابه من المهاجرين والأنصار: تآخوا في الله، أخوين، أخوين "تم تصحيح تركيب المجتمع المسلم.

والتآخي في الله هو الثمرة الجنية العملية للحب في الله الذي اتخذته الوحدة الإيمانية عنواناً على وجودها في واقع حياة المجتمع المسلم لقوله صلى الله عليه وسلم، في حديث البخاري: (لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحبه

(١) الحجرات: ١٠.

(٢) صحيح البخاري ج ١ ص ١٢ ح ١٢.

لنفسه) (٢٠)

وتصحيح تركيب المجتمع المسلم على أساس الحب في الله ولله جعل من هذا المجتمع يداً واحدة، وكلمة واحدة، وعملاً واحداً، وذمة واحدة، ودماً واحداً، وفكراً واحداً، ونظماً واحداً في سياسته ووسائل حياته وتربيته وسلوكه وأخلاقياته، كما أشار إلى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، في الحديث الصحيح الثابت: [المسلمون تتكافأ دماؤهم، وهم يد على من سواهم، ويسعى بذمتهم أدناهم] (١).

ولقد عد النبي صلى الله عليه وسلم، الحب في الله من أوثق عرى الإيمان فقال في الحديث الصحيح الذي يرويه عنه ابن عباس رضي الله عنهما: [أوثق عرى الإيمان الموالاة في الله، والمعاداة في الله، والحب في الله، والبغض في الله] (٢).

وقد عد النبي صلى الله عليه وسلم، الحب في الله من الأسباب التي يجذبها المؤمن حلاوة الإيمان، فعن أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: [ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله، وأن يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار] (٣).

(١) سنن أبي داود ج ٣ ص ٨٠ ص ٢٧٥١.

(٢) شعب الإيمان ج ١٢ ص ٧٦ ح ٩٠٦٨؛ وغيره.

(٣) صحيح البخاري ج ١ ص ١٢ ح ١٦.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم، قال: [سبعة يظلهم الله فى ظله يوم لا ظل إلا ظله (وعد منهم) رجالان تحابا فى الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه]. (١)

وعن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [قال الله تعالى: 'حققت محبتى للمتحابين فى، وحققت محبتى للمتواصلين فى، وحققت محبتى للمتناصرين فى، وحققت محبتى للمتناسلين فى، وحققت محبتى للمترابطين فى، وحققت محبتى للمتباذلين فى - المتحابون فى على منابر من نور، يغبطهم بمكانهما النبيون والصديقون والشهداء]. (٢)

وهكذا نلاحظ أن الأخوة فى الله كما أن فضلها عظيم فهى من ركائز الإيمان التى ينبغى لكل مسلم أن يعنى بها.

والناظر فى حياة المسلمين اليوم يرى أن هذا المبدأ العظيم قد اعتراه الوهن والضعف وذلك لتفريط المسلمين فى حقه وعدم اعتنائهم به أفراداً وجماعات. فنجد على مستوى الأفراد عدم مراعاة حق الجوار حتى إن الجار قد لا يعرف جاره، وعلى مستوى الجماعات حصول القطيعة بين الجماعات التى تسلك طريق الدعوة إلى الله وتنادى بجمع كلمة المسلمين، وهم أولى بجمع كلمتهم وتآلفهم ليكونوا بذلك قدوة لمجتمعاتهم الإسلامية.

(١) صحيح البخارى ج ١ ص ١٢٢ ح ٦٦٠.

(٢) مسند الامام احمد ج ٥ ص ٢٣٦ ح ٢٢١١٧. الاخوان لابن ابى الدنيا ص ٩.

الدليل الثالث : قوله تعالى **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ**

أُولِيَاءُ بَعْضٍ (١)

تقرر هذه الآية الكريمة مبدأ (الولاء) بين المؤمنين والمؤمنات، وهو مبدأ أوسع من المبدأ السابق الذى هو التآخى. وما التآخى إلا جزء من الولاء، قال محمد بن سعيد القحطاني فى تعريف الولاء: الولاية هى النصرة والمحبة والإكرام والاحترام والكون مع المحبوبين ظاهراً وباطناً. (٢)

وإن كان رابط التآخى قد وهن بين المسلمين فهذا الموضوع وهو الولاء قد وهن وضعف من باب أولى وذلك لأسباب أهمها:

الأول: تفرق المسلمين إلى فرق وشيع وأحزاب حيث أصبح مبدأ الولاء مرتبطاً بالحزب والجماعة لا بالإسلام وهذا غبش فى التصور.

يقول بكر بن عبد الله أبو زيد: وإن الحزبية ذات المسارات والقوالب المستحدثة التى لم يعهدها السلف من أعظم العوائق عن العلم، والتفريق عن الجماعة، فكم أوهنت حبل الاتحاد الإسلامى وغشيت المسلمين بسببها الغواشى. (٣)

الثانى: تكالب المسلمين على الدنيا وتنافسهم عليها مما سبب بينهم الأحقاد والحسد فأصبحت علاقات الناس مبنية على أمور الدنيا ومصالحها الزائلة وهذا انقلاب فى المفاهيم.

(١) التوبة: ٧١.

(٢) الولاء والبراء فى الإسلام ص ٩٠.

(٣) حلية طالب العلم ص ٦٢.

ولقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم، أمته من التنافس على الدنيا وعلل ذلك بأنه سبب للهلاك، وأخبر بأن هذا الأمر قد وقع في الأمم السابقة.

ففي الحديث الذي رواه عمرو بن عوف رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: [أبشروا، وأملوا ما يسركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم، ولكنى أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم، كما بسطت على من كان قبلكم، فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم كما أهلكتهم]. (١)

وجاء عن ابن عباس رضى الله عنهما: [من أحب في الله، وأبغض في الله، ووالى في الله، وعادى في الله، فإنما تنال ولاية الله بذلك، ولن يجد عبد طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك، وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا يجدى على أهله شيئاً]. (٢)

وقد علق محمد القحطاني على هذا الأثر المنقول عن ابن عباس بقوله: وفي عصرنا الحاضر عصر المادة والدنيا قد أصبحت محبة الناس في الأغلب على أمر الدنيا وذلك لا يجدى على أهله شيئاً.

ولن تقوم للأمة الإسلامية قائمة إلا بالرجوع إلى الله والاجتماع على الحب فيه والبغض فيه والولاء وله والبراء ممن أمرنا الله بالبراء منه، وعندئذ يفرح المؤمنون

(١) صحيح البخارى ج ٥ ص ٨٤ ح ٤٠١٥.

(٢) الزهد والرقائق لابن المبارك ج ١ ص ١٢٠ ح ٣٥٣.

(٣) الولاء والبراء في الاسلام ص ٩٢.

بنصر الله. (٣)

إذن فعلاج الوهن الذى أصاب هذا المبدأ الإسلامى العظيم إنما يكون بالرجوع إلى الجماعة وترك الفرقة، وبتحكيم الكتاب والسنة وتدبرهما وفهمهما وبالعودة إلى ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وصحابته رضوان الله عليهم.

الدليل الرابع: قول تعالى [فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ] (١)
وقال تعالى [وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا] (٢)
فقد حث سبحانه وتعالى فى هذه الآيات الكريمات على إصلاح ذات البين، وعلى الإصلاح بين المؤمنين إذا حصل بينهم ما يفرق جماعتهم، وما يكدر عليهم صفو ألفتهم، وما ذلك إلا ليقى المجتمع المسلم مترابطاً متحاباً متآلفاً.

وإذا كان فساد ذات البين هى الحالقة التى تحلق الدين كما جاء ذلك فى الحديث الصحيح، فإن إصلاح ذات البين هو من أعظم القربات إلى الله عز وجل، لكن قد ينتبه المسلمون إلى إصلاح ذات البين فى الأمور الدنيوية، من نكاح وبيع وميراث وما إلى ذلك، ويغفلون عن إصلاح ذات البين فيما هو أعظم وأهم ألا وهو الاختلاف فيما لا يجوز الاختلاف فيه بحال وهو أمر الدين نفسه من عقائد وسلوك وعبادات والتى مبناها على النص والتوقيف.

لقد قام العلماء الأجلاء من هذه الامة المرحومة بواجبهم خير قيام، ونصروا دين الله عز وجل وأظهروا سنة نبيه صلى الله عليه وسلم، وحاربوا البدع والضلالات.

(١) الانفال: ١.

(٢) الحجرات: ٩.

حتى وصل الأمر بهؤلاء العلماء الأفاضل أن جعلوا إظهار السنة ومحاربة البدعة أفضل من التنسك والنوافل من صيام وقيام وما إلى ذلك، وعللوا ذلك بأن التنسك والصيام والقيام يعود نفعه على الشخص نفسه فقط ولا يتعداه إلى غيره، أما نصرة دين الله وإظهار سنة نبيه صلى الله عليه وسلم، وقمع البدع فيعود نفعها ويعم خيرها المسلمين جميعاً.

وما قام به علماء أهل السنة من نصرة لدين الله يعتبر علماً من أعلام نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، فقد بشر رسول الله صلى الله عليه وسلم، أمته بخبر يفرح له كل من كان متابعاً لسنة وسائراً على هديه صلى الله عليه وسلم، وهو قوله: (لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين حتى يأتي أمر الله). (١) ولنا عبرة عظيمة وعظة بليغة في سيرة علمائنا ومنهجهم النبوي القويم في الدعوة إلى الله وإبلاغه إلى الناس، وفيما يلي بعض العبر والعظات:

الأولى: يجب على من أنعم الله عليهم باقتفاء أثر العلماء، والسير على منهج النبوة، ونور الله أفهامهم وبصائرهم، ورزقهم العلم النافع المستقى من مشكاة النبوة ومن النبع الصافي أن يسعوا في إصلاح ذات بين المسلمين الذين مزقتهم الفرق الضالة المبتدعة، ومزقت صفوفهم الحزبيات الضيقة والانتماءات الطائفية.

الثانية: إن من أوجب الواجبات على العلماء وطلبة العلم في وقتنا هذا وفي كل وقت الدعوة إلى الحق بالحكمة والموعظة الحسنة وإظهار دين الله عز وجل، وتبصير المسلمين بدينهم، وحثهم على العودة إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه

وسلم، وتحذيرهم من البدع والانحرافات والضلالات، وإزالة الشبهات التي زرعتها أولئك المبتدعة الضالون بين أفراد المسلمين ومجتمعاتهم، وفي ذلك اقتفاء للأثر وائتساء بمن مضى من خير البشر.

الثالثة: يجب على العلماء وطلبة العلم إخلاص دعوتهم لله ومن مقتضيات ذلك ولوازمه أن لا يحزبوا الناس حولهم، بل يكون ربطهم للناس بالكتاب والسنة والعقيدة الصحيحة والمنهج السليم، ويكون تعبيد الناس لله رب العالمين.

ولا ينبغي ولا يجوز بحال أن تكون الدعوة إلى حزب أو طائفة أو شيخ معين، فلا معبود بحق إلا الله، ولا متبوع إلا النبي صلى الله عليه وسلم، ولا انتماء إلا إلى الإسلام، ولا سبيل إلا السنة، ولا منهج إلا منهج أهل السنة والجماعة.

الرابعة: ليثبت كل من كان على الطريق الصحيح والمنهج القويم على ما هو عليه متكلاً على الله، مخلصاً له الدين، مرتقياً في درجات الكمال والتقوى فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون.

الفصل الرابع

﴿في بيان السنة في الحث على الجماعة والأمر بلزومها﴾

[[المديث الاول: عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: [إن الله يرضى لكم ثلاثاً، أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولاه

الله أمركم [١].

يقول النووي رحمه الله تعالى في شرح هذا الحديث العظيم: وأما الاعتصام بحبل الله فهو التمسك بعهد، وهو اتباع كتابه العزيز، وحدوده والتأدب بأدبه. والحبل يطلق على العهد، وعلى الأمان، وعلى الوصلة، وعلى السبب، وأصله من استعمال العرب الحبل في مثل هذه الأمور لاستمسакهم بالحبل عند شدائد أمورهم، ويوصلون بها المتفرق، فاستعير اسم الحبل لهذه الأمور.

وأما قوله صلى الله عليه وسلم: (ولا تفرقوا) فهو أمر بلزوم جماعة المسلمين، وتآلف بعضهم ببعض وهذه إحدى قواعد الإسلام. [١]

لقد اعتبر النووي رحمه الله تعالى لزوم جماعة المسلمين وتآلف المسلمين فيما بينهم إحدى قواعد الإسلام، وهذه القاعدة التي يؤصلها النووي بناء على ما جاء في الحديث الصحيح، هي قول علماء.

|| الحديث الثاني: عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: [نضر الله عبداً سمع مقالتي هذه فحملها، فرب حامل الفقه فيه غير فقيه، ورب حامل الفقه إلى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغل عليهن صدر مسلم، إخلاص العمل لله عز وجل، ومناصحة أولى الأمر، ولزوم جماعة المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من ورائهم]. [٢]

|| الحديث الثالث: خطب عمر رضي الله عنه بالشام فقال: [قام فينا

(١) شرح النووي على مسلم ج ١٢ ص ١١.

(٢) سنن ابن ماجه ج ١ ص ٨٤ ح ٢٣٠.

رسول الله صلى الله عليه وسلم، مقامى فيكم - فقال: استوصوا
 بأصحابى خيراً، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يفسوا
 الكذب حتى يعجل الرجل بالشهادة قبل أن يسألها، وباليمين قبل
 أن يسألها، فمن أراد بحبوة الجنة فليزوم الجماعة، فإن الشيطان
 مع الواحد ومن الاثنين أبعد، فمن سرتة حسنته، وساءتة سيئته فهو
 مؤمن [١].

ففى هذين الحديثين الأمر الصريح بلزوم جماعة المسلمين، ولقد وقفت على كلام
 نفيس لشيخنا الإمام الهمام محمد بن ادريس الشافعى رحمه الله تعالى يبين فيه
 معنى أمر النبى صلى الله عليه وسلم، بلزوم جماعة المسلمين. فبعد ذكر الإمام
 الشافعى رحمه الله تعالى لحديث عمر رضى الله تعالى السابق قال:
 قال: فما معنى أمر النبى صلى الله عليه وسلم بلزوم جماعتهم؟
 قلت: لا معنى له إلا واحد.

قال: فكيف لا يحتمل إلا واحداً؟

قلت: إذا كانت جماعتهم متفرقة فى البلدان فلا يقدر أحد أن يلزم جماعة أبدان
 قوم متفرقين، وقد وجدت الأبدان تكون مجتمعة من المسلمين والكافرين والأتقياء
 والفجّار، فلم يكن فى لزوم الأبدان معنى، لأنه لا يمكن، ولأن اجتماع الأبدان لا
 يصنع شيئاً، فلم يكن للزوم جماعتهم معنى، إلا ما عليه جماعتهم من التحليل
 والتحريم والطاعة فيهما.

(١) مسند الامام احمد بن حنبل ج ١ ص ٢٦٨ ح ١١٤.

ومن قال بما تقول به جماعة المسلمين فقد لزم جماعتهم، ومن خالف ما تقول به جماعة المسلمين فقد خالف جماعتهم التي أمر بلزومها. (١)

ونستخلص من كلام الشافعي رحمه الله تعالى أن المقصود بلزوم جماعة المسلمين أن يتحقق في الشخص أمران:

الأول: أن يتبع ما عليه جماعتهم من التحليل والتحريم. وهذا خاص بأمر الأحكام والمعاملات.

الثاني: أن يقول بما تقول به جماعتهم. وهذا خاص بأمر الاعتقاد. والله تعالى أعلم.

المحدث الرابع: عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: [كان الناس يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم، عن الخير، وكنت أسأله عن الشر مخافة أن يدركني، فقلت: يا رسول الله، إنا كنا في جاهلية وشر ف جاءنا الله بهذا الخير، فهل بعد هذا الخير من شر؟ قال: نعم. قلت: وهل بعد ذلك الشر من خير؟ قال: نعم وفيه دخن، قلت: وما دخنه؟ قال: قوم يهدون بغير هديي تعرف منهم وتنكر، قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟

قال: نعم دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها، قلت: يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صفهم لنا.

قال: هم من جلدتنا، ويتكلمون بألسنتنا، قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟

(١) الرسالة لآمام الشافعي ص ٤٧٣.

قال: تلزم جماعة المسلمين وإمامهم، قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام قال: فاعتزل تلك الفرق كلها، ولو أن تعض بأصل شجرة حتى يدركك الموت وأنت على ذلك. (١)

قال النووي رحمه الله تعالى في شرح هذا الحديث: دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها قذفوه فيها قال العلماء: هؤلاء من كان من الأمراء يدعو إلى بدعة أو ضلال آخر كالخوارج، والقرامطة، وأصحاب المحنة، وفي حديث حذيفة هذا لزوم جماعة المسلمين وإمامهم، ووجوب طاعته وإن فسق، وعمل المعاصي. (٢)

ونلاحظ أن النووي رحمه الله تعالى قد أورد هذا الحديث تحت باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن وفي كل حال، وتحريم الخروج من الطاعة ومفارقة الجماعة.

وقال ابن حجر رحمه الله في ثانيا شرحه لهذا الحديث: قال ابن بطال: فيه حجة لجماعة الفقهاء في وجوب لزوم جماعة المسلمين، وترك الخروج على أئمة الجور. ثم ذكر قول الطبري بأن الأمر هنا في الحديث للوجوب، وساق ما ذكره الطبري من أقوال في المراد بالجماعة، إلى أن قال: وفي الحديث أنه متى لم يكن للناس إمام فافترق الناس أحزاباً فلا يتبع أحداً في الفرقة، ويعتزل الجميع إن استطاع ذلك خشية من الوقوع في الشر. (٣)

(١) صحيح البخاري ج ٤ ص ١٩٩ ح ٣٦٠.

(٢) شرح النووي على مسلم ج ١٢ ص ٢٣٧.

(٣) فتح الباري ج ١٣ ص ٢٧.

ويتبين لنا من كلام العلماء في شرحهم لحديث حذيفة بن اليمان رضى الله عنه أمور:

الأول: وجوب ملازمة جماعة المسلمين.

الثاني: عدم الخروج على أئمة الجور.

الثالث: اعتزال الفرق عندما لا يكون للمسلمين إمام ولا جماعة.

[[المصدر الخامس: عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [إن الله لا يجمع أمتي أو قال: أمة محمد على ضلالة ويد الله على الجماعة ومن شذ شذ في النار]] (١)

قال الامام على بن سلطان الهروي القارى رحمه الله تعالى: قال المظهر: في الحديث دليل على حقية إجماع الأمة قيل قوله: أو قال أمة محمد شك من الراوى، ولعل هذا أظهر في الدراية منها لدلالته على أن يكون المنسوب إليه من اسمه محمد يقتضى هذه الفضيلة التى امتازت بها أمته عن سائر الأمم. وقال ابن الملك: المراد أمة الإجابة، أى: لا يجتمعون على ضلالة غير الكفر، ولذا ذهب بعضهم إلى أن اجتماع الأمة على الكفر ممكن بل واقع إلا أنها لا تبقى بعد الكفر أمة له والمنفى اجتماع أمة محمد على الضلالة، وإنما حمل الأمة على أمة الإجابة لما ورد أن الساعة لا تقوم إلا على الكفار، فالحديث يدل على أن اجتماع المسلمين حق، والمراد إجماع العلماء، ولا عبرة بإجماع العوام لأنه لا يكون عن علم. وقال الأبهري: قوله: على ضلالة أى على خطأ، وقيل: على كفر ومعصية (ويد الله) كناية

عن النصرة والغلبة أو الحفظ والرحمة، أو معناه إحسانه وتوفيقه لاستنباط الأحكام والاطلاع على ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من الاعتقاد والعمل (على الجماعة) أى: المجتمعين على الدين يحفظهم الله من الضلالة والخطأ أو للتوفيق لموافقة إجماع هذه الأمة (ومن شذ) أى انفرد عن الجماعة باعتقاد أو قول أو فعل لم يكونوا عليه (شذ فى النار). أى انفرد فيها، ومعناه انفرد عن أصحابه الذين هم أهل الجنة وألقى فى النار. (١)

|| الحديث السادس : عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [اتبعوا السواد الأعظم فإنه من شذ شذ فى النار]. (٢)

قال الامام على بن سلطان الهروى القارى رحمه الله تعالى: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (اتبعوا السواد الأعظم) يعبر به عن الجماعة الكثيرة، والمراد ما عليه أكثر المسلمين قيل: وهذا فى أصول الاعتقاد كأركان الإسلام، وأما الفروع كبطلان الوضوء بالمس مثلاً فلا حاجة فيه إلى الإجماع، بل يجوز اتباع كل واحد من المجتهدين كالأئمة الأربعة، وما وقع من الخلاف بين الماتريدية والأشعرية فى مسائل فهى ترجع إلى الفروع فى الحقيقة فإنها ظنيات، فلم تكن من الاعتقادات المبنية على اليقينيات، بل قال بعض المحققين: إن الخلاف بينهما فى الكل لفظى، وقيل: المراد جمع المسلمين الذين هم فى طاعة الإمام وهو السلطان الأعظم، وقيل: الجماعة من أهل الإيمان، وقيل: الكتاب والسنة لكثرة معانيهما، وقيل: كل

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ج ١ ص ٢٦٠.

(٢) المستدرک على الصحيحين ج ١ ص ٢٠٠ ح ٣٩٣.

عالم عامل بالكتاب والسنة. في الأزهار: اتبعوا السواد الأعظم يدل على أن أعظم الناس العلماء وإن قل عددهم ولم يقل الأكثر لأن العوام والجهال أكثر عدداً (فإنه) أي الشأن (من شد) أي في الدين بخروجه عن متابعة الأكثرين (شد في النار) بعده بياض وألحق ميرك شاه (ابن ماجه من حديث أنس). وزاد الطيبي: وابن عاصم في كتاب السنة. (١)

الحديث السابع: عن أسامة بن شريك رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: [يد الله على الجماعة، فإذا شد الشاذ منهم اختطفته الشياطين كما يختطف الشاة ذئب الغنم]. (٢)

الحديث الثامن: عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [إن أمتي لا تجتمع على ضلالة، فإذا رأيتم اختلافاً فعليكم بالسواد الأعظم]. (٣)

الحديث التاسع: عن أبي فر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم، أنه قال: [اثنان خير من واحد، وثلاث خير من اثنين، وأربعة خير من ثلاثة، فعليكم بالجماعة فإن الله عز وجل لن يجمع أمتي إلا على هدى]. (٤)

(١) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح ج ١ ص ٢٦١.

(٢) المعجم الكبير ج ١ ص ١٨٦ ح ٤٨٩.

(٣) سنن ابن ماجه ج ٢ ص ١٣٠٣ ح ٣٩٥٠.

(٤) مجمع الزوائد ج ٥ ص ٢١٨ ح ٩٠٩٩.

الحديث العاشر: عن كعب بن عاصم رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول: [إن الله تعالى قد أجاز لي على أمتي من ثلاث: لا يجوعوا، ولا يجتمعوا على ضلالة، ولا يستباح بيضة المسلمين]. (١)

نلاحظ أن الأحاديث الستة السابقة متقاربة الألفاظ وقد ذكرت تشريحه، وقد جعلت التعليق عليها جميعها بعد سردها لهذا السبب، وهي تدل على أمور منها: الأول: أن أمة الإسلام لا تجتمع على ضلالة، والمراد هنا هو إجماع العلماء خاصة. يقول المبار كفوري عند شرحه لحديث ابن عمر رضى الله عنهما السابق: الحديث يدل على أن اجتماع المسلمين حق، والمراد إجماع العلماء، ولا عبرة بإجماع العوام لأنه لا يكون عن علم.

الثاني: حث النبي صلى الله عليه وسلم، أمته على الجماعة، وعلى اعتبار أن المراد باجتماع الأمة هو إجماع العلماء، فإن العوام تبع لهم في ذلك، وعليهم متابعة العلماء، وعدم الخروج عما أجمعوا عليه من أمور الدين.

الثالث: الوعيد الشديد لمن فارق الجماعة، ويفهم هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم: [ومن شذَّ شذَّ في النار]. (٢)

الرابع: قول النبي صلى الله عليه وسلم: [إذا رأيتم اختلافاً فعليكم بالسواد

(١) السنة لابن أبي عاصم ج١ ص٤٤٤ ح٩٢.

(٢) سنن الترمذي ج٤ ص٤٦٦ ح٢١٦٧.

(٣) سنن ابن ماجه ج٢ ص١٣٠٢ ح٣٩٥٠.

الأعظم [٣].

الخامس: وفي الأحاديث بشرى لمن امثل أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، بأن
لزم الجماعة، ويفهم هذا من وجهين:

الوجه الأول: بصريح العبارة حيث قال صلى الله عليه وسلم: [يد الله مع
الجماعة] (١).

الوجه الثاني: بمفهوم المخالفة حيث قال صلى الله عليه وسلم: [ومن شذَّ شذَّ
في النار] (٢) فدل هذا على أن من لزم الجماعة فهو في الجنة، وقد جاء التصريح
بهذه البشارة في حديث عمر رضى الله عنه حيث جاء فيه: [من أراد بحبوحه
الجنة فليلزم الجماعة] (٣).

[المحدث المادى عشر: عن النعمان بن بشير رضى الله عنه قال: قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم: [الجماعة رحمة و الفرقة عذاب] (٤).
وهذا الأمر العظيم الذى قرره الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم، فى هذا
الحديث الشريف هو من الأصول الاعتقادية لأهل السنة والجماعة، حيث أدرجه
الإمام الطحاوى رحمه الله ضمن بيان عقيدة أهل السنة والجماعة بقوله: ونرى

(١) سبق تخريجه فى صفحة ١٢٣.

(٢) ايضاً

(٣) سنن الترمذى ج ٤ ص ٤٦٥ ح ٢١٦٥.

(٤) مسند الامام احمد بن حنبل ج ٣٠ ص ٣٩٠ ح ١٨٤٤٩.

(٥) متن الطحاوية ص ١٥.

الجماعة حقاً وصواباً، والفرقة زيغاً وعذاباً. (٥)

الحديث الثاني عشر: عن الحارث الأشعري رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [إن الله أمر يحيى بن زكريا بخمس كلمات (فذكر الحديث بطوله) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: وأنا آمركم بخمس كلمات أمرنى الله بهن: الجماعة، والسمع والطاعة، والهجرة والجهاد فى سبيل الله، فمن خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه إلا أن يرجع]. (١)

فالأمر بالجماعة والائتلاف هو أمر من الله تعالى لعباده المؤمنين، وأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم، لأئمة، والأمر للوجوب كما هو معلوم ومقرر فى علم الأصول، وعلى قدر امتثال المؤمنين لهذا الأمر تكون سعادتهم فى الدنيا، وحسن العاقبة فى الآخرة.

وتوجد أحاديث أخرى فى الباب تعاضد الأحاديث السابقة وتدل إجمالاً على ما دلت عليه. فمنها حديث أبى موسى الأشعري رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [إن المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً]. (٢)

ومنها حديث النعمان بن بشير رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: [مثل المؤمنين فى توادهم، وتراحمهم، وتعاطفهم مثل الجسد

(١) سنن الترمذى ج ٥ ص ١٤٨ ح ٢٨٦٣.

(٢) صحيح البخارى ج ١ ص ١٠٢ ح ٤٨١.

(٣) صحيح البخارى ج ٨ ص ١٠ ح ٦٠١١.

إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى] (٣).
ومن الأحاديث التي رويت مرفوعة بسند ضعيف وصحت موقوفة على ابن مسعود
رضي الله عنه ما رواه اللالكائي بسنده عن ثابت بن قطبة قال: [سمعت ابن
مسعود وهو يخطب - وهو يقول: يا أيها الناس عليكم بالطاعة
والجماعة فإنهما السبيل في الأصل إلى حبل الله الذي أمر به، وإن
ما تكرهون في الجماعة خير مما تحبون في الفرقة] (١).

[[الحدِيث الثالث عشر: عن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يوشك أن تداعى عليكم
الأمم من كل أفق كما تداعى الأكلة على قصعتها قال: قلنا: يا رسول
الله أمن قلة بنا يومئذ؟ قال: أنتم يومئذ كثير، ولكن تكونون غناء
كغناء السيل، تنتزع المهابة من قلوب عدوكم، ويجعل في قلوبكم
الوهن - قال: قلنا: وما الوهن؟ قال: حب الحياة وكرهية الموت] (٢).
قال استاذنا المفتي محمد چمن زمان نجم القادري اطل الله عمره في شرح هذا
الحديث: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: (أن تداعى عليكم الأمم من
كل أفق) و اشار الى قول "الكفر ملة واحدة" لاهل الاسلام، وقال صلى الله تعالى
عليه وسلم (ولكن تكونون غناء كغناء السيل) لأننا قد فرقنا و به يذهب الرعب و
الوقار كما قال الله تبارك و تعالى [وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ

(١) شرح اصول اعتقاد اهل السنة والجماعة ج ١ ص ١٠٨.

(٢) مسند الامام احمد بن حنبل ج ٣٧ ص ٨٢ ح ٢٢٣٩٧.

رِيحُكُمْ اِفبعده نحب الحياة و نكره الموت.

الخاتمة

فى بيان كيفية الاتحاد بين الامة المرحومة

❁ اترك تعدد الائمة اتبع اماماً واحداً ❁

ان ترك تعدد الائمة اعظم الاسباب لاجتماع بين اهل السنة و الجماعة ونذكرها بتوفيق الله تعالى حكم تعدد الائمة.

مذهب جماهير المسلمين من اهل السنة و الجماعة وغيرهم قديماً وحديثاً وهو أنه: لا يجوز تعدد الأئمة فى زمن واحد وفى مكان واحد، قال الماوردى: إذا عقدت الإمامة لإمامين فى بلدين لم تنعقد إمامتهما، لأنه لا يجوز أن يكون للأمة إمامان فى وقت واحد، وإن شذ قوم فجوزوه (١).

وقال النووى: اتفق العلماء على أنه لا يجوز أن يعقد لخليفتين فى عصر واحد..... وهؤلاء القائلون بالمنع على مذهبين:

أ- قوم قالوا بالمنع مطلقاً سواء اتسعت رقعة الدولة الإسلامية أم لا، وإلى هذا القول ذهب أكثر أهل السنة و الجماعة، وبعض المعتزلة حتى زعم النووى اتفاق العلماء عليه. (٢).

ب - وهناك من قال بالمنع إلا أن يكون هناك سبب مانع من الإتحاد على إمام واحد، ويقتضى هذا السبب التعدد، ففى هذه الحالة يجوز التعدد. وذكر إمام

(١) الاحكام السلطانية ص ٩.

(٢) شرح النووى على الصحيح المسلم ج ١٢ ص ٢٢٣.

الحرمين الجويني أهم هذه الأسباب في قوله: منها اتساع الخطة، وانسحاب الإسلام على أقطار متباينة، وجزائر في الحج متقاذفة، وقد يقع قوم من الناس نبذة من الدنيا لا ينتهي إليهم نظر الإمام، وقد يتولج خط من ديار الكفر بين خطة الإسلام، وينقطع بسبب ذلك نظر الإمام عن الذين وراءه من المسلمين ... قال: فإذا اتفق ما ذكرناه فقد صار صائرون عند ذلك إلى تجويز نصب إمام في القطر الذي لا يبلغه أثر نظر الإمام. (١)

وعزا الجويني هذا القول إلى شيخه أبي الحسن الأشعري، والأستاذ أبي إسحاق الإسفراييني، وهو وجه لبعض أصحاب الشافعي (٢)، ورجحه أبو منصور البغدادي (٣)، وإلى ذلك ذهب القرطبي في تفسيره فقال: لكن إذا تباعدت الأقطار، وتباينت كالأندلس وخراسان، جاز ذلك. (٤)

لكن يلاحظ من أقوال المجيزين عند اتساع الرقعة، إنما ذلك بسبب الضرورة، وإلا فإن وحدة الإمامة هي الأصل، وإن التعدد إنما أبيح على سبيل الاستثناء المحض، ولضرورات تجيزه، والضرورة تقدر بقدرها وإذا زالت الضرورة زال حكمها وبقي الأصل.

استدلوا على ما ذهبوا إليه بأدلة من الكتاب والسنة والإجماع والمعقول:

1- من الكتاب:

- (١) غياث الامم ص ٢٨.
- (٢) مآثر انافة ج ١ ص ٤٦.
- (٣) اصول الدين ص ٢٧٤.
- (٤) الجامع لاحكام القرآن ج ١ ص ٢٧٣.

فقد ورد في القرآن الكريم العديد من الآيات التي تدعو المسلمين وتأمرهم بالإجماع والتآلف، وتنهى عن التفرق والاختلاف المؤديين إلى التنازع والفشل، فمن هذه الآيات قوله تعالى: **﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا...﴾** (١).

ومنها قوله تعالى: **﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾** (٢).

ومنها قوله عز من قائل: **﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾** (٣) إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة في هذا المعنى.

ووجه الدلالة من هذه الآيات أنها جميعاً جاءت متفقة على الأمر بالوحدة والتضامن، والنهي عن التشتت والافتراق والاختلاف، لما ينجم عن ذلك عادة من التنازع والفشل الممقوت، وكلها تدل على وجوب وحدة الأمة الإسلامية وتضامنها، وذلك لا يتأتى إلا إذا كان إمامها واحداً لا ينازعه أحد، إذ إن وجود إمامين فأكثر يؤدي إلى غيرة أحدهما من الآخر، ومنافسته له، ومحاولة التعالي عليه، ومن ثم إلى الشقاق والتناحر لا محالة، وهذا مما نهى الإسلام عنه، فدل على

(١) آل عمران: ١٠٣.

(٢) آل عمران: ١٠٥.

(٣) الأنفال: ٤٦.

وجوب أن يكون إمام المسلمين واحداً، لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.
2- من السنة:

أما من السنة فقد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث صحيحة صريحة في هذه تدل على وجوب منع تعدد الأئمة في الزمن الواحد ومن هذه الأحاديث:

أ] ما رواه أبو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: [إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما] (١) فالأمر بقتل الآخر يدل على تحريم نصب إمامين في آن واحد، لأن القتل لا يكون إلا عن كبيرة يتفاقم خطرهما. لذلك فلا يجوز عقد البيعة لخليفتين في زمن واحد.

وأول بعض العلماء القتل هنا بالخلع والاعتراض عليه لا بالقتل الحقيقي. ولكن هذا التأويل لا محل له ومردود بالحديث التالي:

ب] ما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول [من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه ما استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا رقبة الآخر... الحديث] (٢)

ج] ما رواه أبو حازم قال: قاعدت أبا هريرة خمس سنين فسمعتة يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: [كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء،

(١) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٨٠ - ١٨٥٣.

(٢) فتح الباري ج ١٢ ص ١٥٦.

كلما هلك نبي خلفه نبي، وأنه لا نبي بعدى، وستكون خلفاء فتكثر، قالوا: فما تأمرنا؟ قال: وفوا ببيعة الأول فالأول، وأعطوهم حقهم، فإن الله سائلهم عما استرعاهم [١].

د [٢] ومنها ما رواه عرفة بن شريح قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: [من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد، يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه] [٣].

3- الإجماع:

فإن الصحابة رضى الله عنهم قد اتفقوا على أنه لا يجوز أن يلى إمامة الأمة أكثر من واحد، ودليل ذلك أن المهاجرين لم يوافقوا الأنصار فى طلبهم أن يكون منهم أمير، ومن المهاجرين أمير حينما طلبوا ذلك فى سقيفة بنى ساعدة، وكان مما روى فى ذلك الموقف قول أبى بكر رضى الله عنه: (هيهات أن يجتمع سيفان فى غمد). (٣) عندئذ رضى الأنصار بذلك، فصار ذلك منهم إجماعاً على عدم جواز تعدد الأئمة، بل روى البيهقى فى الخطبة نفسها عبارة أكثر تصريحاً من السابقة وهى قوله: (أنه لا يحل أن يكون للمسلمين أميران، فإنه مهما يكن ذلك يختلف أمرهم وأحكامهم، وتتفرق جماعتهم ويتنازعون فيما بينهم، هنالك ترك السنة،

(١) صحيح البخارى ج ٤ ص ١٦٩ ح ٣٤٥٥؛ صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٧١ ح ١٨٤٢.

(٢) صحيح مسلم ج ٣ ص ١٤٨٠ ح ١٨٥٢.

(٣) فتح البارى ج ١٢ ص ١٥٣.

(٤) المنن الكبرى للبيهقى ج ٨ ص ١٤٥.

وتظهر البدعة، وتعظم الفتنة، وليس لأحد على ذلك صلاح). (٤)

أما من بعدهم فقد نقل الإجماع على ذلك النووي، وإمام الحرمين الجويني (١)، والقرطبي (٢)، والقاضي عبد الجبار (٣) (من المعتزلة) وابن حزم حيث قال: (واتفقوا أنه لا يجوز أن يكون على المسلمين في وقت واحد في جميع الدنيا إمامان، لا متفقان ولا مفترقان، ولا في مكانين ولا في مكان واحد). (٤) وخالفه في ذلك ابن تيمية فقال: النزاع في ذلك معروف بين المتكلمين في هذه المسألة كأهل الكلام والنظر، فمذهب الكرامية وغيرهم جواز ذلك، وأن علياً كان إماماً ومعاوية كان إماماً، وأما أئمة الفقهاء فمذهبهم أن كلاً منهم ينفذ حكمه في أهل ولايته كما ينفذ حكم الإمام الواحد، وأما جواز العقد لهما فهذا لا يفعل مع اتفاق الأمة. (٥) لكن نفاذ حكم الثاني كنفاد حكم الإمام المتغلب على حد سواء، فلا ينافي هذا الحكم المجمع عليه، وليس الكلام إلا حكم الشرع، أما الأمور الطارئة فلها مجال آخر، وتأخذ أحكام الضرورة.

والمراد بالإجماع المذكور هنا هو: إجماع الصحابة وسلف هذه الأمة، وإلا فقد سبق أن ذكرنا من خالف في هذه المسألة من الكرامية وغيرهم من أهل الأهواء، ولكن مخالفتهم لا تؤثر في إجماع أهل السنة والجماعة على ذلك، لأن الإجماع

(١) شرح النووي على الصحيح المسلم ج ١٢ ص ٢٣٢.

(٢) الجامع لأحكام القرآن ج ١ ص ٢٧٣.

(٣) المغنى في ابواب التوحيد والعدل ج ٢٠ ص ٢٤٣.

(٤) مراتب الإجماع لابن حزم ص ١٤٤.

(٥) نقد مراتب الإجماع ص ٢١٦.

المقصود: إجماعهم لا إجماع جميع الناس... والله أعلم.

4 - المعقول: أما الدليل بالمعقول فإن تعدد الأئمة للأمة الإسلامية الواحدة يؤدي إلى الاختلاف والشقاق والخصومات وحصول الفتن والاضطرابات والقلق، واختلاف أمر الدين والدنيا، وهذا لا يجوز. وبناء على ذلك فلا تجوز الإمامة لأكثر من واحد في زمن واحد.

وكذلك لو جاز في العالم إمامان لجاز أن يكون ثلاثة وأربعة وأكثر، فإن منع من ذلك مانع كان متحكماً بلا برهان، ومدعياً بلا دليل، وهذا الباطل الذي لا يعجز عنه أحد، وإن جاز ذلك الأمر حتى يكون في كل عام إمام، أو في كل مدينة إمام، أو في كل قرية إمام، أو يكون كل واحد إماماً وخليفة في منزله، وهذا الفساد المحض وهلاك الدين والدنيا. (١)

قال الشوكاني: إذا كانت الإمامة الإسلامية مختصة بواحد، والأمور راجعة إليه مربوطة به كما كان في أيام الصحابة والتابعين وتابعيهم فحكم الشرع في الثاني الذي جاء بعد ثبوت ولاية الأول أن يقتل إذا لم يتب عن المنازعة. وأما إذا بايع كل واحد منهما جماعة في وقت واحد فليس أحدهما أولى من الآخر، بل يجب على أهل الحل والعقد أن يأخذوا على أيديهما حتى يجعل الأمر في أحدهما، فإن استمرا على الخلاف كان على أهل الحل والعقد أن يختاروا منهما من هو أصلح

(١) الفصل ج٤ ص ٨٨؛ الملز والنحل ج١ ص ١١٣؛ أصول الدين ص ٢٧٥؛ الإمامة العظمى عند أهل السنة والجماعة لعبد الله بن عمر الدميحي ص ٥٥١.

للمسلمين، ولا تخفى وجوه الترجيح على المتأهلين لذلك.

وأما بعد انتشار الإسلام واتساع رقعته وتباعد أطرافه فمعلوم أنه قد صار في كل قطر أو أقطار الولاية إلى إمام أو سلطان وفي القطر الآخر أو الأقطار كذلك، ولا ينفذ لبعضهم أمر ولا نهى في قطر الآخر وأقطاره التي رجعت إلى ولايته، فلا بأس بتعدد الأئمة والسلاطين، ويجب الطاعة لكل واحد منهم بعد البيعة له على أهل القطر الذي ينفذ فيه أو امره ونواهيته، وكذلك صاحب القطر الآخر، فإذا قام من ينازعه في القطر الذي قد ثبتت فيه ولايته وبايعه أهله كان الحكم فيه أن يقتل إذا لم يتب، ولا تجب على أهل القطر الآخر طاعته، ولا الدخول تحت ولايته؛ لتباعد الأقطار، فإنه قد لا يبلغ إلى ما تباعد منها خبر إمامها أو سلطانها، ولا يدري من قام منهم أو مات، فالتكليف بالطاعة والحال هذه تكليف بما لا يطاق، وهذا معلوم لكل من له اطلاع على أحوال العباد والبلاد، فإن أهل الصين والهند لا يدرون بمن له الولاية في أرض المغرب، فضلا عن أن يتمكنوا من طاعته وهكذا العكس، وكذلك أهل ما وراء النهر لا يدرون بمن له الولاية في اديمن وهكذا العكس، فاعرف هذا فإنه المناسب للقواعد الشرعية والمطابق لما تدل عليه الأدلة، ودع عنك ما يقال في مخالفته، فإن الفرق بين ما كانت عليه الولاية الإسلامية في أول الإسلام وما هي عليه الآن أوضح من شمس النهار، ومن أنكر هذا فهو مباغت لا يستحق أن يخاطب بالحجة لأنه لا يعقلها. (١)

(١) السيل الجرار المتدفق على حدائق الازهار ج ٤ ص ٥١٢.

برأيهم وفي لفظ آخر: وما ذاك بكثرة الأمطار وقلتها، ولكن بذهاب العلماء ثم يحدث قوم يفتون في الأمور برأيهم فيثلمون الإسلام ويهدمون..... (٣)

ويبين الإمام أبو محمد عبد الله بن قتيبة أن منهج أهل السنة المقدم لنصوص الوحي على كل قول هو الذي يجمع المسلمين بخلاف منهج أهل الرأي والكلام المقدم لهما على قول الله وقول رسوله فيقول: ولو أردنا رحمك الله أن نتقل عن أصحاب الحديث ونرغب عنهم إلى أصحاب الكلام ونرغب فيهم لخرجنا من اجتماع إلى تشتت وعن نظام إلى تفرق وعن أنس إلى وحشة وعن اتفاق إلى اختلاف لأن أصحاب الحديث كلهم مجمعون... لا يختلفون في هذه الأصول. (١)

وتقدم في المبحث السابق كيف أنكر الصحابة الكرام على من رد حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وعارضه برأيه إذا أمر من الله بالتسليم لقول الله وقول رسوله، والنهي عن التقدم بين يدي الله ورسوله، والنهي عن رفع الصوت فوق صوت النبي صلى الله عليه وسلم، يقول الله سبحانه وتعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** [٢]، وقال سبحانه وتعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ** [٣]

(١) تأويل مختلف الحديث ص ٦٤.

(٢) الحجرات: ١.

(٣) الحجرات: ٢.

قال ابن القيم: فإذا كان رفع أصواتهم فوق صوته سبباً لحبوط أعمالهم فكيف تقديم آرائهم وعقولهم وأذواقهم وسياستهم ومعارفهم على ما جاء به ورفعها عليه أليس هذا أولى أن يكون محبطاً لأعمالهم. (١)

وقال: لذلك لم يكن الصحابة رضي الله عنهم يعارضون نصوص الوحي بالرأى بل كانت النصوص أجلاً في صدورهم وأعظم في قلوبهم من أن يعارضوها بقول أحد من الناس ولكنهم كانوا يستشكلون بعض النصوص ويوردون استشكلاتهم على النبي صلى الله عليه وسلم فيجيئهم عليها وكانوا يسألونه عن الجمع بين النصوص التي ظاهرها التعارض ولم يكن أحد منهم يورد عليه معقولاً يعارض النص البتة ولا عرف فيهم أحد وهم أكمل الأمة عقولاً عارض نصاً بعقله. (٢)

يقول على بن أبي طالب رضي الله عنه: لو كان الدين بالرأى لكان أسفل الخف أولى بالمسح من أعلاه. (٣)

لذلك كان منهج الصحابة رضي الله عنهم في الفتيا أنه إذا عرضت لأحدهم مسألة وسئل عنها نظر فإن كانت في الكتاب والسنة قضى وإن لم يجد فيها قولاً سأل من هو أعلم منه هل عندك علم من كتاب أو سنة؟ فإن لم يجد جمع أهل العلم واستشارهم فإن اجتمع رأيهم على شيء قضى به. (٤)

(١) اعلام الموقعين ج ١ ص ٥١.

(٢) مختصر الصواعق المرسله ص ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩.

(٣) اعلام الموقعين ج ١ ص ٥٨.

(٤) اعلام الموقعين ج ١ ص ٥٦.

(٥) اعلام الموقعين ج ١ ص ٥٣، ٦٦، ٨٥.

وهذا الرأي الذى يصير إليه الصحابة عند عدم وجود النص هو من رأى المباح إذ
الرأى على ثلاثة أقسام: (٥)

القسم الأول: رأى يعين على فهم الكتاب والسنة ورد الأصول إلى الفروع وإلحاق
النظير بنظيره وهذا هو الرأى الصحيح الحق الذى لا مندوحة عنه لأحد من
المجتهدين.

ولقد كتب عمر بن الخطاب إلى أبى موسى الأشعرى رضى الله عنهما يوصيه
ويقول: اعرف الأشباه والأمثال وقس الأمور.

القسم الثانى: الرأى الذى يصار إليه إذا تعذر أن يجد حكماً للواقعة فى الكتاب وفى
السنة ولم يقل به أحد من الصحابة فحينها يجتهد العالم رأيه. وهذا النوع هو موضع
الاشتباه والذى سوغ الصحابة العمل والفتيا والقضاء به عند الاضطرار إليه، حيث لا
يوجد منه بُد، وهذا الرأى لا نعلم مخالفته للكتاب والسنة ولا موافقته لهما فغايتة أنه
يسوغ العمل به عند الحاجة إليه، من غير إلزام للعمل به ولا إنكار على من خالفه.

لقى عمر بن الخطاب رجلاً فقال له ما صنعت؟ قال: قضى على وزيد بكذا، فقال لو
كنت أنا لقضيت بكذا. قال فما منعك والأمر إليك؟ قال: لو كنت أردك إلى
كتاب الله أو سنة نبيه صلى الله عليه وسلم لفعلت، ولكنى أردك إلى رأى والرأى
مشترك. فلم ينقض ما قال على وزيد.

فهذا هو المنهج وهذا هو الأدب واحترام الرأى الآخر إن كان رأياً بشرياً مشتركاً لا
يعارض نصاً شرعياً فيحترم هذا الرأى ولا يسفّه ولا يحقّر قائله أو ينقص منه وإن
كان مخالف لذلك لم يكن الصحابة يصوبون آرائهم ويقطعون بأنها الحق فهذا أبو

هريرة إذا قال في شيء برأيه قال: هذه من كيسى...

أما إن كان رأى يخالف نصاً من كتاب أو سنة فلا هوادة في دين الله ولا حرية لهذا الرأى بل هو رأى مذموم مردود، والمعول والمقدم هو قول الله وقول رسوله وهو الحق.

القسم الثالث: الرأى المذموم وهو باطل بلا ريب وليس من الدين وهو ما جاءت النصوص بدمه والنهى عنه، وهو ما عابه السلف ومنعوا من العمل والفتيا والقضاء به وهو أنواع وعلى درجات منها :

الرأى المخالف للنص وهو أعظمها جرماً وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام فسادته وبطلانه ولا تحل الفتيا به وإن وقع فيه من وقع بنوع تأويل وتقليد. الكلام في الدين بالحرص والظن مع التفريط والتقصير في معرفة النصوص وفهمها واستنباط الأحكام منها.

الرأى المبتدع وهى البدع المخالفة للسنن.

من الرأى المذموم: الانشغال بحفظ المعضلات والأغلوطات ورد الفروع والنوازل بعضها على بعض قياساً دون ردها على أصولها والنظر في عللها واعتبارها أو استعمال فيها الرأى قبل أن تنزل وفرعت وشققت قبل أن تقع... (١)

(١) موقف الصحابة من الفرق والفرق لأسماء السويلم ص ٢٢٢.

فى المجتمع متحابين، مترابطين، متناصرين، يجمعهم شعور أبناء الأسرة الواحدة، التى يُحِبُّ بعضها بعضاً، ويشدُّ بعضها أزر بعض، يحسُّ كلُّ منها أن قوَّة أخيه قوَّة له، وأن ضعفه ضعف له، وأنه قليل بنفسه كثيرٌ بإخوانه. (٤)

مكانة المؤاخاة فى المجتمع الإسلامى

وقد تضافرت النصوص على مكانة المؤاخاة فى المجتمع الإسلامى وأثرها فى بناء المجتمع المسلم، كما حثَّ على كل ما من شأنه تقويتها، ونهت عن كل ما من شأنه أن ينال منها؛ فقال تعالى مُقَرَّرًا عَلاَقَةَ الْأُخُوَّةِ بِالْإِيمَانِ: [إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ] (١)، وذلك دون اعتبار لجنسٍ أو لون أو نسب، فاجتمع وتآخى بذلك سلمان الفارسى وبلال الحبشى وصهيب الرومى مع إخوانهم العرب.

كما وصف القرآن الكريم هذه الأُخُوَّةَ بأنها نعمة من الله، فقال تعالى: [وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا] (٢)

وها هو ذا الرسول بعد صلى الله تعالى عليه وسلم هجرته إلى المدينة لَمَّا كانت بداية المجتمع المسلم بدأ بعد بناء المسجد مباشرة بالمؤاخاة بين المهاجرين والأنصار، وقد سجَّل القرآن الكريم هذه المؤاخاة التى ضربت المثل الرائع للحُبِّ والإيثار، فقال تعالى: [وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

(١) الحجرات: ١٠.

(١) آل عمران: ١٠٣.

(٣) الحشر: ٩.

وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ [٣]

وفى بيان لصورة من تلك المثل الرائعة فى الحبّ والإيثار جرّاء هذه المؤاخاة، تلك التى يعرض فيه أخ أنصارى على أخيه المهاجر نصف ماله وإحدى زوجتيه بعد أن يُطْلَقَهَا لَهُ.....! وهو ما رواه أنس بن مالك حيث قال: [قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الْمَدِينَةَ فَأَخَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ سَعْدِ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَنْصَارِيِّ، فَعَرَضَ عَلَيْهِ أَنْ يُنَاصِفَهُ أَهْلَهُ وَمَالَهُ، فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِي أَهْلِكَ وَمَالِكَ، دُلْنِي عَلَى السُّوقِ]. (١)

ولدورها العظيم فى تماسك بنیان المجتمع كان تحذير الله واضحا جليا لكل عمل يُوهِنُ الْأُخُوَّةَ الْإِسْلَامِيَّةَ، فَحَرَّمَ تَعَالَى وَالسَّخَرِيَّةَ، فَقَالَ تَعَالَى: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ]. (٢)

كما حرّم التعريض بالعيوب والتفاخر بالأنساب، فقال تعالى: [وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ]. (٣)

وحرّم كذلك الغيبة والنميمة وسوء الظنّ، وهى من أسوأ عوامل هدم المجتمعات،

(١) صحيح البخارى ح ٣٧٢٢؛ سنن الترمذى ح ١٩٢٣؛ سنن النهائى ح ٣٢٨٨؛ مسند الامام أحمد بن حنبل ح ١٢٩٩٩.

(٢) الحجرات: ١١.

(٣) ايضاً

(٤) الحجرات: ١٢.

فقال تعالى: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ
الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ
لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ] (٤)

وإذا ما حَدَثَ خصام أو مهاجرة، فإن الإسلام راح يُرَغِّبُ في كُلِّ ما يجمع القلوب
ويدعم الوحدة؛ وذلك بالدعوة إلى الإصلاح بين المتخاصمين، حيث قال صلى
الله تعالى عليه وسلم مُعْظَمًا وَمُرْغَبًا في ذلك: [أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ
الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَةِ؟] قالوا: بلى يا رسول الله: قال: إِصْلَاحُ ذَاتِ
الْبَيْنِ، وَفَسَادُ ذَاتِ الْبَيْنِ الْحَالِقَةُ] (١)

بل إن الإسلام أباح الكذب للإصلاح بين المتخاصمين، لما في ذلك من جبر كيان
المجتمع الإسلامي من أن يَتَصَدَّعَ، فقال صلى الله تعالى عليه وسلم: [لَيْسَ
الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ، فَيَنْمِي خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا] (٢)

حقوق وواجبات الأخوة

ولأهمية الأخوة وضع الإسلام مجموعة مجموعة من الحقوق والواجبات، يلتزمها
كل مسلم بمقتضى تلك العلاقة، وَيُكَلِّفُ بها على أنها دَيْنٌ يُحَاسَبُ عليه، وأمانة لا
بُدَّ من أدائها، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يُوَضِّحُ ذلك: [لَا تَحَاسَدُوا،
وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغُضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا، وَلَا يَبِعْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَيْعِ

(١) سنن أبي داود ح ٤٩١٩؛ سنن الترمذى ح ٢٥٠٩؛ مسند الإمام أحمد بن حنبل ح ٢٧٥٤٨.

(٢) صحيح البخارى ح ٢٥٤٦؛ صحيح مسلم ح ٢٦٠٥.

(٣) صحيح مسلم ح ٢٥٦٤؛ مسند الإمام أحمد بن حنبل ح ٧٧١٣.

بَعْضٍ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ، لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ... بِحَسَبِ أَمْرٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ: دَمُهُ وَمَالُهُ وَعَرَضُهُ [١]. (٣)

ففي قوله صلى الله تعالى عليه وسلم: [وَلَا يَخْذُلُهُ] قال العلماء: الخذل ترك الإعانة والنصر، ومعناه: إذا استعان به في دفع ظالم ونحوه لزمه إعانتته إذا أمكنه، ولم يكن له عذر شرعي. (١)

وعن أنس قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: [أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا]. فقال رجلٌ: يا رسول الله، أنصره إذا كان مظلومًا، أفرأيت إذا كان ظالمًا، كيف أنصره؟ قال: تَحْجُزُهُ أَوْ تَمْنَعُهُ مِنَ الظُّلْمِ فَإِنَّ ذَلِكَ نَصْرُهُ [٢]. (٢)

فهل نرى مجتمعًا إنسانيًا يقوى على أن يُلْزَمَ كُلُّ فرد فيه بأن يسعى في حاجة أخيه، وأن ينصره مظلومًا، ويرُدّه عن ظلمه إن كان ظالمًا؟

إنه فقط في المجتمع الإسلامي، حيث هذه الدرجة العالية من الأخوة وتوحد الإحساس، فيعمل كل فرد على تفريج ضوائق أخيه وحل مشكلاته، ويقف منه موقف العون والمساندة، لا موقف التحاسد والتباغض، ويكون ملتزمًا بالإيجابية، وعلى هذا تكون المؤاخاة أساس وعنوان بناء وتماسك المجتمع الإسلامي.

(١): شرح النووي على صحيح مسلم ج ١ ص ١٢٠.

(٢): صحيح البخاري ح ٦٥٥٢؛ سنن الترمذي ح ٢٢٥٥؛ مسند الامام أحمد بن

حنبل ح ١١٩٦٧.

لعثمان: لا تعف سبيلا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لحبها أى لا تطمسها.

العفو اصطلاحاً :

قال المناوى: العفو القصد لتناول الشيء والتجاوز عن الذنب. وقال الكفوى: العفو كف الضرر مع القدرة عليه، وكل من استحق عقوبة فتركها فهذا الترك عفو. والعفو من أسماء الله تعالى: قال ابن الأثير: من أسماء الله تعالى العفو هو فعول من العفو وهو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه، وأصله المحو والطمس، وهو من أبنية المبالغة، وقال الغزالي: والعفو صفة من صفات الله تعالى، وهو الذى يمحو السيئات ويتجاوز عن المعاصي، وهو قريب من الغفور، ولكنه أبلغ منه فإنه يبنى على الستر، والعفو على المحو، والمحو أبلغ من الستر.

وقال ابن القيم: ومن حكمة الله عز وجل تعريفه عبده أنه لا سبيل له إلى النجاة إلا بعفوه ومغفرته جل وعلا وأنه رهين بحقه، فإن لم يتغمده بعفوه ومغفرته، وإلا فهو من الهالكين لا محالة، فليس أحد من خلقه إلا وهو محتاج إلى عفوه ومغفرته كما هو محتاج إلى فضله ورحمته.

حينما نذكر العفو والغفران فعلياً أن ندرک الفرق بينهما وهو:

1. أن الغفران يقتضى إسقاط العقاب، ونيل الثواب. أما العفو فإنه يقتضى إسقاط اللوم والذم ولا يقتضى نيل الثواب.

2. العفو قد يكون قبل العقوبة أو بعدها، أما الغفران، فإنه لا يكون معه عقوبة البتة ولا يوصف بالعفو إلا القادر عليه.

3. فى العفو إسقاط للعقاب، وفى المغفرة ستر للذنب وصون من عذاب الخزي والفضيحة.

من الآيات الواردة في العفو:

العفو بمعنى الصفح قال تعالى: [وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] (١)

العفو بمعنى الفاضل من المال قال تعالى: [يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ] (٢)

ومن الأحاديث الواردة في العفو :

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه قال: [كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم: اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك، وتحول عافيتك، وفجأة نقمتك، وجميع سخطك] (٣)
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: [كان تاجر يداين الناس، فإذا رأى مُعْسراً قال لفتيانہ: تجاوزوا عنه لعل الله يتجاوز عنا، فتجاوز الله عنه] (٤)
فوائد العفو والغفران:

1. العفو والغفران من مظاهر حسن الخلق.
2. كلاهما دليل على الإيمان وحسن الإسلام.
3. كلاهما دليل على سعة الصدر وحسن الظن.

(١) البقرة: ٥١، ٥٢.

(٢) البقرة: ٢١٩.

(٣) صحيح مسلم ج ٢٧٣٩؛ سنن أبي داود ١٥٤٥٥.

(٤) صحيح البخاري ج ٢٠٧٨.

4. كلاهما يثمر محبة الله عز وجل ثم محبة الناس .

5. كل من العفو والغفران يهئ المجتمع والنشء الصالح لحياة أفضل.

6. كلاهما طريق نور وهداية لغير المسلمين.

❖ ترك الجدل والخصومات في الدين والتأويل الفاسد ❖

إن من العثرات التي وقع فيها أهل الفرقة والشقاق، ومن الثمرات المرة التي جنوها:

ما وقعوا فيه من جدل وخصومات في الدين.

ما جنوه من التأويل الفاسد للنصوص .

وإليك تفصيل ذلك:

الجدل والخصومات في الدين: الجدل المنهى عنه هو الكلام فيما لم يؤذن في الكلام فيه كالكلام في المتشابهات من الصفات والأفعال وغيرهما وكمتشابهات القرآن فعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: [تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ**] (١) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمي الله

(١) آل عمران: ٧.

(٢) صحيح البخاري ح ٥٧٥؛ صحيح مسلم ح ٢٦٦٥.

فاحذروهم...[٢]

ولقد جاء القرآن ذاماً لأهل البدع أصحاب الفرقة المتبعين للمتشابه الذين يجادلون فيه بغير علم ولا هدى بل يدفعون الحق بالباطل ويردون الحجج الصحيحة بالشبه الفاسدة بلا برهان ولا حجة من الله.

يقول الله سبحانه وتعالى: **إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** [١].

وفى آية أخرى يذم الله سبحانه وتعالى حال أهل البدع والضلال المعرضين عن الحق المتبعين للباطل الذين يتركون ما أنزل الله على رسوله ويتبعون أقوال رؤوس الضلالة الدعدة إلى البدع والأهواء والآراء يقول الله سبحانه وتعالى: **وَمَنْ**

النَّاسِ مَنْ يُجَادِلْ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعْ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ [٢].

وفى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: **[ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل، ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: وَقَالُوا أَلَمْ نَخَيْرْكُمْ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِذْ جَدَّ بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصُمُونَ]** [٣].

قَوْمٌ خَصُمُونَ [٣].

❖ **التنازع على السلطنة والملك وحب الرئاسة والظهور والبغى** ❖

أخبرنا الله عز وجل عن أهل الكتاب واختلافهم، وكشف لنا سبحانه عن سبب تفرقهم مع ما عندهم من العلم الذي كان يجب أن يجمعهم، ويحسم الخلاف الذي

(١) غافر: ٥٦.

(٢) الحج: ٣.

(٣) الزخرف: ٥٨.

وقعوا فيه، ولكنهم حقيقة اختلفوا عن علم، وتفرقوا عن عمد، وما ذاك إلا لبغى بعضهم على بعض، يقول الله سبحانه وتعالى: [إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا سَلَامٌ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ] (١)، وقال سبحانه وتعالى: [وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْ كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُّرِيبٍ] (٢).

قال أبو العالية عن قوله تعالى: [إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ] بغيا على الدنيا وطلب ملكها وسلطانها، فقتل بعضهم بعضا على الدنيا من بعد ما كانوا علماء الناس وقال الطبري في معناه: أنهم أتوا ما أتوا من الباطل على علم منهم بخطأ ما قالوه، وأنهم لم يقولوا ذلك جهلا منهم، ولكنهم قالوه واختلفوا فيه تعديا من بعضهم على بعض، وطلب الرياسات والملك والسلطان (٣).

فالذي فرق أهل الكتاب هو تنازعهم على السلطة والملك، وحب الرئاسة والظهور والسعي لحصول ذلك ولو بظلم الناس وأخذ أموالهم وقطع رقابهم (٤). ولقد حذر عثمان بن عفان رضي الله عنه من ذلك، فقال في آخر خطبة له في

(١) آل عمران: ١٩.

(٢) الشورى: ١٤.

(٣) جامع البيان ج ٢ ص ٢٧٧.

(٤) فتح القدير ج ١ ص ٢١٣.

(٥) البداية والنهاية ج ٧ ص ٢١٥.

جماعة بعد كثرة الفتوحات قال للناس: لا تبطرنكم الفانية، ولا تشغلنكم عن الباقية، وآثروا ما يبقى على ما يفنى، فإن الدنيا منقطعة، وإن المصير إلى الله، واتقوا الله، واحذروا من الله الغير، والزموا جماعتكم لا تصيروا أحزاباً. (٥)

إن التهالك على الدنيا والسعى الحثيث للحصول على المناصب والرئاسة فيها مدموم، إذ يطبع صاحبه على الحسد، والشح ويدفع ساعيه لظلم الناس ليتحقق مطلوبه، والفساد لا يظهر في البلاد والعباد إذا صدر هذا العمل من فئتين من الناس المفترض فيهم الإصلاح والإخلاص فإن صدر من الأمراء، وصدر من العلماء وقعت البلية، وعمت الرزية، وتمكن العدو من المسلمين لأن ولاتهم من العلماء والأمراء في شغل شاغل لتحقيق مصالحهم ومطامعهم. فتقع الفرقة في كيان الأمة لأن المصلحين من العلماء والأمراء متفرقون فيما بينهم، مختلفون في مصالحهم فكيف يجمعون الأمة ويسعون لإصلاح الناس؟ إن فاقد الشيء لا يعطيه .

لذلك جاء التحذير الشديد من الرسول الرحيم عليه الصلاة والسلام لما سمعت الأنصار بقدوم مال من البحرين تعرضوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة الفجر، فتبسم عليه السلام ثم قال: أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشيء من البحرين؟ فقالوا: أجل يا رسول الله. قال: فأبشروا وأملوا ما يسركم، فوالله ما الفقر أخشى عليكم، ولكني أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من

(١) صحيح البخارى ح ٣١٥٨.

(٢) صحيح البخارى ح ٦٤٢٥.

كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها، وتهلككم كما أهلكتهم] (١). وفي رواية: [وتلهيكم كما ألهمتهم] (٢).

ولقد أخبر عليه الصلاة والسلام بوقوع ذلك في هذه الأمة ففي حديث آخر قال: إذا فتحت عليكم فارس والروم أي قوم أنتم؟ قال عبد الرحمن بن عوف: نقول كما أمرنا الله. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أو غير ذلك؟ تنافسون ثم تتحاسدون ثم تتدابرون ثم تتباغضون أو نحو ذلك ثم تنطلقون في مساكين المهاجرين فتجعلون بعضهم على رقاب بعض] (٣).

ولقد رتبت الأمور بعضها على بعض في الحديث، إذ الأمر يأتي بالتدريج، قال النووي رحمه الله: قال العلماء التنافس إلى الشيء المسابقة إليه وكرهية أخذ غيرك إياه، وهو أول درجات الحسد، أما الحسد فهو تمنى زوال النعمة عن صاحبها، والتدابير: التقاطع وقد بقي مع التدابير شيء من المودة أو لا يكون مودة ولا بغض، أما التباغض فهو بعد هذا ولهذا رتبت في الحديث. وأما قوله: ثم تنطلقون في مساكين المهاجرين. أي ضعفائهم فيجعلون بعضهم أمراء على بعض (٤).

ولقد أخبر صلى الله عليه وسلم أن هلاكاً سيقع في الأمة عند تنازع ولائها على الملك، ففي الحديث أنه قال: [هلكة أمتي على يدي غلظة من

(١) صحيح مسلم ج ٢ ص ٢٩٦٢.

(٢) شرح النووي على مسلم ج ١ ص ٩٦، ٩٧.

(٣) صحيح البخاري ج ٨ ص ٧٠٥٨.

(٤) فتح الباري ج ١٣ ص ٩.

قریش [۳]

والمراد بالغلبة هنا جمع غليم بالتصغير وهو الضعيف العقل والتدبير والدين، ولو كان محتلماً. (٤)

فأخبر صلى الله عليه وسلم أن ولايتهم هلاك للأمة، وذلك أنهم يهلكون الناس بسبب طلبهم الملك والقتال لأجله، فتفسد أحوال الناس، ويكثر الخطب بتوالي الفتن. (١)

ولقد جاء في وصف الخوارج أنهم "حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام" ومن كان هذا وصفه حرى به أن يسارع في الفتنة جهلاً منه، مع ما قد يجتمع معه من حب الرئاسة والظهور، وهذا كان حال الخارجين على عثمان رضى الله عنه، المثيرين النزاع حول السلطة، المفرقين للأمة، إذ المتبع لتراجم هؤلاء الخارجين على عثمان رضى الله عنه يجدهم ممن يوصف بالشجاعة والجرأة والإقدام، ومع حب الرئاسة والظهور، وليس بينهم من يوصف بالعلم والفقه. (٢)

ومما يدل على أن الخارجين على عثمان رضى الله عنه كان سبب خروجهم طلب الرئاسة والملك، أنه لما بويع على بن أبى طالب رضى الله عنه، واستقر له الأمر بعد وقعة الجمل، استعمل رضى الله عنه عبد الله بن عباس على البصرة وبلغ ذلك مالكا الأشر. وهو من الخارجين على عثمان فغضب وقال: علام قتلنا الشيخ؟ إذ

(١) فتح البارى ج ١٣ ص ١٠.

(٢) الواصم من القواصم ص ١٠٩-١١٥.

(٣) تاريخ الطبرى ج ٣ ص ٣١. حاشية الواصم من القواصم ص ١١٥.

اليمن لعبيد الله، والحجاز لقثم، والبصرة لعبد الله، والكوفة لعلي؟ (٣).

بل إنهم صرحوا بأن خروجهم وشغبهم على عثمان كان طلباً للرئاسة، فقد كان هؤلاء النفر أثاروا الشغب والفتنة في الكوفة، فسيرهم عثمان رضى الله عنه إلى معاوية في الشام، فذكرهم معاوية بالله وبالتقوى لفساد الحال وهتك حرمة الأمة (١)، وبين لهم معاوية كيف أن ولاية الأمر للمسلمين جنة فقال: أن أئمتكم لكم إلى اليوم جنة (٢)، فلا تسدوا عن جنتكم.

فقال صعصعة بن صوحان: أما ما ذكرت من الجنة، فإن الجنة إذا احترقت خلص إلينا. أى إذا قتلنا ولاتنا صارت الولاية إلينا. (٣)

ولقد كتب معاوية إلى عثمان رضى الله عنهما يصفهم فقال: إنه قدم على أقوام ليست لهم عقول ولا أديان. أثقلهم الإسلام وأضجرهم العدل، ولا يريدون الله بشيء، ولا يتكلمون بحجة، إنما همهم الفتنة، وأموال أهل الذمة، والله مبتليهم ومختبرهم، ثم فاضحهم ومخزيهم. (٤)

إن إثارة الشغب والفتنة في الأمة، وظهور الخلافات السياسية بين ولاية أمر المسلمين من شأنه أن يضعف الدولة الإسلامية، ويشجع على ظهور الفرق المبتدعة، فسرعان ما تطل الفتنة برأسها، وترفع البدعة لوائها لتفرق الجماعة

(١) الواصم من القواصم ص ١١٦.

(٢) فتح الباري ج ١ ص ١١٦.

(٣) الواصم من القواصم ص ١١٦.

(٤) الفتنة ووقعة الجمل ص ٣٩.

(٥) صحيح البخارى ج ١ ص ١٠٦٤.

المسلمة، ففي الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في وصف الخوارج: [يخرجون على حين فرقة من الناس] (٥).
ولقد عاب الصحابة رضي الله عنهم التنازع على السلطة والتقاتل على الملك، فعن سعيد بن جبير فقال خرج علينا عبد الله عمر فرجونا أن يحدثنا حديثا حسنا، قال فبادرنا إليه رجل فقال: يا أبا عبد الرحمن حدثنا عن القتال في الفتنة والله يقول: قاتلوهم حتى لا تكون فتنة فقال: هل تدري ما الفتنة ثكلتك أمك؟ إنما كان محمد صلى الله عليه وسلم يقاتل المشركين، وكان الدخول في دينهم فتنة وليس كقتالكم على الملك. (١).

فالرجل أراد أن يحتج بالآية على مشروعية القتال في الفتنة التي تقع بين المسلمين، والتي كان ابن عمر ترك القتال فيها، ولو ظهر أن إحدى الطائفتين محقة والأخرى مبطله، فأخبره عن الفتنة المأمور بالقتال فيها، وقوله: وليس كقتالكم على الملك " أي: في طلب الملك، وهو يشير إلى ما وقع بين مروان ثم عبد الملك ابنه وبين ابن الزبير وما أشبه ذلك. (٢).

ولقد ذم أبو برزة الأسلمي رضي الله عنه وأنكر القتال على الملك ولطلب الدنيا فقال: إني احتسبت عند الله أني أصبحت ساخطا على أحياء قريش، إنكم يا معشر العرب كنتم على الحال الذي علمتم من الذلة والقلّة والضلالة، وإن الله أنقذكم بالإسلام

(١) صحيح البخاري ج ٧٠٩٥.

(٢) فتح الباري ج ١٣ ص ٤٧.

(٣) صحيح البخاري ج ٧١١٢؛ فتح الباري أيضاً.

وبمحمد صلى الله عليه وسلم حتى بلغ بكم ماترون، وهذه الدنيا التي أفسدت بينكم. إن ذاك الذى بالشام والله إن يقاتل إلا على دنيا، وإن هؤلاء الذين بين أظهركم والله إن يقاتلون إلا على دنيا، وإن ذاك الذى بمكة والله إن يقاتل على الدنيا. (٣)

إن المنازعة على الملك والسلطة مذمومة لكل أحد، فما بالك إذا كانت المنازعة من قبل العلماء ؟

إن صلاح العلماء وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر صلاح للأمة، وبالمقابل فإن فسادهم وسوء نياتهم بلاء وفتنة للأمة، لذلك جاء الوعيد الشديد لمن طلب العلم بقصد الرئاسة والظهور، وكان همه الحصول على متاع دنيوى بهذا العلم الربانى، ففى الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: [من طلب العلم ليجارى به العلماء أو ليمارى به السفهاء، أو يصرف به وجوه الناس إليه أدخله الله النار]. (١)

يقول الإمام الآجرى محذرا من هذا المسلك: فمن طلبه للفخر والرياء، والجدل والمرء، وتأكل به الأغنياء، وجالس به الملوك وأبناء الملوك، لينال به الدنيا فهو ينسب نفسه إلى أنه من العلماء، وأخلاقه أخلاق أهل الجهل والجفاء، فتنة لكل مفتون، لسانه لسان العلماء، وعمله عمل السفهاء.

يقول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: لو أن أهل العلم صانوا العلم ووضعوه عند أهله سادوا به أهل زمانهم، ولكنهم بذلوه لأهل الدنيا لينالوا من دنياهم فهاتوا على

(١) سنن الترمذى ج ٢٦٥٤.

(٢) اخلاق العلماء ص ٨٨، ٧٨.

أهلها. (٢)

ويبين معاذ بن جبل رضى الله عنه خطورة العلماء طلاب الرئاسة والدنيا فيقول في كل مجلس يجلسه: هلك المرتابون، إن من ورائكم فتنا يكثُر فيها المال، ويفتح فيها القرآن حتى يأخذه الرجل والمرأة، والحر والعبد، والصغير والكبير، فيوشك الرجل أن يقرأ في ذلك الزمان فيقول: ما بال الناس لا يتبعونى وقد قرأت القرآن، فيقول: ما هم بمتبعي حتى أبتدع لهم غيره، فإياكم وما ابتدع فإنما ابتدع ضلالة. (١)

فهذا الرجل الجاهل الذي قرأ القرآن وتحلى بزي العلماء وليس منهم يبتدع في دين الله، ويضل عباد الله، كل ذلك طلبا للرئاسة وحب الظهور، فهذا الصنف من الناس من شأنه أن يفرق الأمة بما ينشر بينهم من بدع وضلالات .

وليس هذا فقط، بل من شأنه أن يسارع في كل فتنة ويخرج عن كل قول ومذهب، متى ما برقت الدنيا أمامه، ووعد بمنصب أو رئاسة. (٢) وصدق عبد الله بن المبارك حينما قال:

وهل أفسد الدين إلا الملوک وأخبار سوء ورهبانها. (٣)

وهذا ما يسره الله سبحانه وتعالى لى من نقل الآيات والأحاديث والآثار وأقوال العلماء، المتعلقة بالاتحاد بين اهل السنة والجماعة وأسباب الافتراق وتركها،

(١) الشريعة للأجرى ج ٤٠٥؛ الحلية لآنى نعيم ج ٢٣٢.

(٢) الاعتصام ص ٤٤٧-٤٤٩.

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ج ٢٣٥؛ موقف الصحابة من الفرق والفرق ص ٢٥٥-٢٦٣.

المراجع

حسب بدايات الحروف

- ١ - ابن تيمية حياته وعصره، محمد أبو زهرة، دار الفكر العربي.
- ٢ - آثار الحرب في الفقه الإسلامي، وهبة الزحيلي، دار الفكر، بيروت الطبعة الثانية.
- ٣ - أجنحة المكر الثلاثة، عبد الرحمن حسن حنكة الميداني، دار القلم.
- ٤ - الأحكام السلطانية، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ٥ - إحياء علوم الدين، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي، دار المعرفة، بيروت.
- ٦ - أحكام القانون الدولي في الشريعة الإسلامية، حامد سلطان، دار النهضة العربية، القاهرة.
- ٧ - أحكام القرآن، أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٨ - إحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام بحاشية العدة، محمد بن علي المشهور بابن دقيق العيد، المطبعة السلفية لمحب الدين الخطيب بمصر.
- ٩ - إرادة القتال، محمود شيث خطاب.
- ١٠ - الإسلام اليوم، أبو الأعلى المودودي، مطبوعات الجماعة الإسلامية في باكستان.
- ١١ - الإسلام ومشكلات الحضارة، سيد قطب.
- ١٢ - الإسلام على مفترق الطرق، محمد أسد، مكتبة المنار بالكويت.
- ١٣ - الإسلام والاستبداد السياسي، محمد الغزالي.
- ١٤ - الأسس الأخلاقية للحركة الإسلامية، أبو الأعلى المودودي، دار الفكر، دمشق.
- ١٥ - الإسلام والخلافة في العصر الحديث، محمد ضياء الدين الريس.
- ١٦ - الإسلام بين جهل أبنائه وعجز علمائه، عبد القادر عودة.
- ١٧ - أساس البلاغة، الزمخشري.

- ١٨ - الإصابة في تمييز الصحابة، أحمد بن حجر العسقلاني، المكتبة التجارية الكبرى بمصر.
- ١٩ - أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي، مطبعة المدني بالقاهرة.
- ٢٠ - الأعلام العلية في مناقب ابن تيمية، عمر بن علي البزار، المكتب الإسلامي.
- ٢١ - إغاثة اللفهان من مصايد الشيطان، ابن القيم الجوزية، مصطفى البابي الحلبي وشركاه بمصر.
- ٢٢ - اقتصاديات العالم الإسلامي، محمود شاكر، مؤسسة الرسالة.
- ٢٣ - الله أو الدمار، سعد جمعة، دار الكاتب العربي.
- ٢٤ - الإمام أبو الأعلى المودودي حياته ودعوته وجهاده، خليل الحامدي، المكتبة العلمية - لاهور.
- ٢٥ - الأمير، مكيفلي، منشورات المكتب التجاري للطباعة والنشر والتوزيع.
- ٢٦ - أيام من حياتي، زينب الغزالي، دار الشروق.
- ٢٧ - الاتجاهات الوطنية في الأدب المعاصر، محمد محمد حسين، دار الإرشاد بيروت.
- ٢٨ - بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، علاء الدين أبو بكر بن مسعود الكاساني مطبعة الإمام بالقاهرة.
- ٢٩ - البداية والنهاية، أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، مطبعة كردستان العلمية، ومطبعة السعادة بمصر.
- ٣٠ - بداية المجتهد ونهاية المقتصد، محمد بن أحمد بن رشيد القرطبي، مكتبة الكليات الأزهرية.
- ٣١ - بذل المجهود في حل أبي داود، خليل أحمد السهارنفوري، توزيع الشؤون الدينية في أبوظبي.
- ٣٢ - بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، مجد الدين بن يعقوب الفيروزآبادي، طبع المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة.
- ٣٣ - بين الدعوة القومية والرابطة الإسلامية، أبو الأعلى المودودي، دار العربية بيروت.
- ٣٤ - التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية، أحمد شلبي، مكتبة النهضة المصرية.
- ٣٥ - تاج العروس، الزبيدي.
- ٣٦ - التبشير والاستعمار، مصطفى خالدي وعمر فروخ، الطبعة الرابعة.

- ٣٧- تحفة الأحوزي على جامع الترمذي، المباركفوري، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.
- ٣٨- تذكرة دعاة الإسلام، أبو الأعلى المودودي، الطبعة الباكستانية.
- ٣٩- التشريع الجنائي الإسلامي، عبد القادر عودة، مطبعة المدني - القاهرة ط ٢.
- ٤٠- تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، عبد الرحمن بن ناصر السعدي، المطبعة السلفية ومكبتها بمصر.
- ٤١- تفسير أبي السعود، أبو السعود بن محمد العمادي الحنفي، مكتبة الرياض الحديثة - الرياض.
- ٤٢- تفسير القرآن العظيم، أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- ٤٣- التفسير الكبير، الفخر الرازي، دار الكتب العلمية الطبعة الثانية طهران.
- ٤٤- تفسير المنار، السيد محمد رشيد رضا، مكتبة القاهرة.
- ٤٥- تكملة المجموع، محمد حسين العقبي، مطبعة الإمام - القاهرة.
- ٤٦- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد، ابن عبد البر، المطبعة المكية - الرباط.
- ٤٧- الجامع لأحكام القرآن، أبو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، دار الكاتب العربي للطباعة والنشر، القاهرة.
- ٤٨- جامع البيان عن تأويل آي القرآن، أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ٤٩- جامع الأصول في أحاديث الرسول، المبارك بن محمد بن الأثير الجزري، مطبعة الملاح - بيروت.
- ٥٠- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، جلال الدين عبد الرحمن ابن أبي بكر السيوطي، المكتبة التجارية الكبرى بمصر.
- ٥١- جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين بن رجب الحنبلي، مصطفى البابي الحلبي وأولاده.
- ٥٢- جاهلية القرن العشرين، محمد قطب، مكتبة وهبة القاهرة.
- ٥٣- جند الله ثقافة وأخلاقاً، سعيد حوا، الطبعة الأولى.
- ٥٤- الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي، ابن القيم الجوزية، محمد علي صبيح وأولاده بمصر.
- ٥٥- الجواهر في تفسير القرآن الكريم، طنطاوي جوهري، مصطفى البابي الحلبي وأولاده.

- ٥٦- جولة في ربوع جزر مورو، محمد أسد شهاب، هيئة البحوث الإسلامية جاكارتا.
- ٥٧- الجهاد طريق النصر، عبدالله غوشه، وزارة الأوقاف والشؤون والمقدسات الإسلامية عمان.
- ٥٨- جهاد شعب فلسطين خلال نصف قرن، صالح أبو نصر، دار الفتح، بيروت.
- ٥٩- الجهاد في سبيل الله، أبو الأعلى المودودي، الاتحاد الإسلامي العالمي للمنظمات الطلابية.
- ٦٠- الجهاد، عبدالله بن المبارك، دار النور، بيروت.
- ٦١- الحجاب، أبو الأعلى المودودي، دار الفكر.
- ٦٢- حاشية رد المحتار، محمد أمين بن عابدين، مصطفى البابي الحلبي وأولاده.
- ٦٣- حاشية الدسوقي على الشرح الكبير، محمد بن عرفه الدسوقي، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- ٦٤- حصوننا مهددة من داخلها، محمد محمد حسين، مكتبة المنار الإسلامية الطبعة الثانية، الكويت.
- ٦٥- حضارة العرب (تعريب عادل زعيتر)، غوستاف لوبون، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- ٦٦- حاضر العالم الإسلامي، لوثر روب ستودارد الأمريكي والأمير شكيب أرسلان، دار الفكر.
- ٦٧- الحافظ أحمد بن تيمية، أبو الحسن الندوي، شركة مطابع الجزيرة.
- ٦٨- حقائق عن الحكم والمحاكمات في مصر.
- ٦٩- حواشي تحفة المحتاج، أحمد بن حجر الهيتمي وعبد الحميد الشرواني وأحمد بن قاسم العبادي، دار صادر.
- ٧٠- حياة الصحابة، محمد يوسف الكاندهلوي، دار القلم دمشق.
- ٧١- الخطر الصهيوني على العالم الإسلامي، ماجد كيلاني، الدار السعودية للنشر والتوزيع الكويت.
- ٧٢- الدبلوماسية والمكافلية في العلاقات العربية الأمريكية خلال عشرين عاماً، صادق أمين، منشورات العصر الحديث.
- ٧٣- دراسات إسلامية، سيد قطب.

- ٧٤- دعايات مكثفة ضد الشيخ محمد بن عبد الوهاب، محمد منظور النعماني.
- ٧٥- رائد الفكر الإسلامي المعاصر الشهيد سيد قطب، يوسف العظم، دار القلم بيروت.
- ٧٦- الردة عن الإسلام وخطرها على العالم الإسلامي، عبدالله بن أحمد قادري.
- ٧٧- رسالة المؤتمر الخامس، حسن البنا، ضمن مجموع الرسائل.
- ٧٨- الرسول القائد، محمود شيث خطاب، دار القلم - الطبعة الثالثة.
- ٧٩- روضة الطالبين، الإمام يحيى بن شرف النووي، المكتب الإسلامي للطباعة والنشر بيروت.
- ٨٠- روح المعاني، السيد محمد الألوسي، دار إحياء التراث العربي بيروت.
- ٨١- رياض الصالحين، الإمام يحيى بن شرف النووي، دار المأمون للتراث - دمشق.
- ٨٢- زاد المعاد في هدي خير العباد، أبو عبدالله محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ٨٣- سلسلة الأحاديث الصحيحة، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي.
- ٨٤- السلطان عبد الحميد - مذكراتي السياسية، السلطان عبد الحميد، مؤسسة الرسالة، بيروت.
- ٨٥- سنن ابن ماجة، محمد بن يزيد القزويني، عيسى البابي الحلبي وشركاه بمصر.
- ٨٦- سنن النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ٨٧- سنن الدارمي، أبو محمد عبدالله بن عبد الرحمن الدارمي، السيد عبدالله هاشم اليماني المدني.
- ٨٨- سنن أبي داود، أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، دار الحديث حمص - سوريا.
- ٨٩- السيرة النبوية، محمد بن عبد الملك بن هشام، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ٩٠- سيرة الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب، أمين سعيد.
- ٩١- الشخصية العسكرية، محمد عاطف السعيد، دار المعارف بمصر.
- ٩٢- شرح التوضيح على التنقيح، صدر الشريعة عبدالله بن مسعود، المطبعة الخيرية بمصر الطبعة الأولى.

- ٩٣- شرح النووي على صحيح مسلم، الإمام يحيى بن شرف النووي، المطبعة العربية بالأزهر، الطبعة الأولى.
- ٩٤- الشرح الصغير على أقرب المسالك، أحمد بن محمد الدردير، دار المعارف.
- ٩٥- الشريعة الإسلامية والقانون الدولي العام، علي علي منصور، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية القاهرة.
- ٩٦- الشيخ محمد بن عبد الوهاب، عقيدته السلفية ودعوته الإصلاحية وثناء العلماء عليه، أحمد بن حجر آل أبي طامي.
- ٩٧- الصحاح، الجوهري.
- ٩٨- صحيح البخاري بشرحه فتح الباري، الإمام محمد بن إسماعيل، المطبعة السلفية بالقاهرة.
- ٩٩- صحيح الجامع الصغير وزيادته، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي.
- ١٠٠- صحيح مسلم، بترتيب محمد فؤاد عبد الباقي الإمام مسلم بن الحجاج النيسابوري دار إحياء الكتب العربية «عيسى البابي الحلبي وشركاه».
- ١٠١- الصراع السوفيياتي الأمريكي في الشرق الأوسط ج. س. هورنير، دار النفائس، بيروت.
- ١٠٢- الطبقات الكبرى، محمد بن سعد البصري، دار صابر، بيروت.
- ١٠٣- طبقات الشافعية الكبرى، عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي، طبع الحلبي.
- ١٠٤- طريق الهجرتين وباب السعادتين، ابن القيم، طبع الشؤون الدينية في قطر.
- ١٠٥- العبودية، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية، المكتب الإسلامي - بيروت.
- ١٠٦- العسكرية الإسرائيلية، محمود شيث خطاب، دار الطليعة، بيروت.
- ١٠٧- العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام أحمد بن تيمية، محمد بن أحمد بن عبد الهادي، دار القلم.
- ١٠٨- العلاقات الدولية في الإسلام، محمد أبو زهرة، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة.
- ١٠٩- العلاقات الدولية في الإسلام على ضوء الإعجاز البياني في سورة التوبة، محمد كامل سلامة الدقس، دار الشروق.
- ١١٠- عون المعبود شرح سنن أبي داود، أبو الطيب محمد شمس الحق العظيم

- آبادي، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة.
- ١١١ - غزوة بني المصطلق، إبراهيم القريبي، مطبوع على الآلة الكاتبة، مخطوط.
- ١١٢ - فتح الباري بشرح صحيح الإمام البخاري، أحمد بن حجر العسقلاني، المطبعة السلفية بالقاهرة.
- ١١٣ - الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، أحمد بن عبد الرحمن البنا الساعاتي، مطبعة الفتح الرباني - مصر.
- ١١٤ - فتح القدير، كمال الدين محمد بن عبد الواحد بن الهمام، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ١١٥ - فتوح البلدان، البلاذري.
- ١١٦ - الفروسية، ابن القيم الجوزية، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ١١٧ - فقه السيرة، محمد الغزالي، طبع قطر.
- ١١٨ - الفن الحربي في صدر الإسلام، عبد الرؤوف عون، دار المعارف بمصر.
- ١١٩ - فيض القدير شرح الجامع الصغير، محمد عبد الرؤوف المناوي، المكتبة التجارية بمصر.
- ١٢٠ - في ظلال القرآن، سيد قطب، دار الشروق.
- ١٢١ - القاديانية، أبو الحسن علي الحسني الندوي، مكتبة دار البيان.
- ١٢٢ - الكافي، أبو عمر يوسف بن عبدالله بن عبد البر، مكتبة الرياض الحديثة الطبعة الأولى.
- ١٢٣ - كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، إسماعيل بن محمد العجلوني الدمشقي، دار إحياء التراث العربي بيروت.
- ١٢٤ - الكامل في التاريخ، علي بن أبي الكرم الشيباني المعروف بابن الأثير، دار صادر ودار بيروت.
- ١٢٥ - لسان العرب، ابن منظور.
- ١٢٦ - لعبة الأمم، مايلز كوبلاند.
- ١٢٧ - لماذا تأخر المسلمون وتقدم غيرهم، الأمير شكيب أرسلان.
- ١٢٨ - لماذا أعدم سيد قطب.
- ١٢٩ - لماذا اغتيل الإمام الشهيد حسن البنا، عبد المتعال الجبري، دار الاعتصام.
- ١٣٠ - مأساة انهيار الوجود العربي بالأندلس، عبد الكريم التواني، مكتبة الرشاد الدار البيضاء.

- ١٣١ - ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين، أبو الحسن الندوي، طبع علي بن علي الدوحة.
- ١٣٢ - المبسوط، شمس الدين السرخسي، مطبعة السعادة، مصر، الطبعة الأولى.
- ١٣٣ - مبادئ الإسلام، أبو الأعلى المودودي، الاتحاد الإسلامي العالمي للمنظمات الإسلامية.
- ١٣٤ - مجموع رسائل الإمام الشهيد حسن البنا، حسن البنا، المؤسسة الإسلامية، بيروت.
- ١٣٥ - مجالي الإسلام - تعريب عادل زعيتر، حيدر بأمات، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- ١٣٦ - مجلة الدعوة المصرية.
- ١٣٧ - مجلة الدعوة السعودية.
- ١٣٨ - مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة.
- ١٣٩ - مجلة المجتمع الكويتية، جمعية الإصلاح الاجتماعي.
- ١٤٠ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، علي بن أبي بكر الهيثمي، دار الكتاب، بيروت.
- ١٤١ - مجموع الفتاوى (جمع ابن قاسم) شيخ الإسلام ابن تيمية، الطبعة الأولى.
- ١٤٢ - المحكم والمحيط الأعظم.
- ١٤٣ - المحلى، أبو محمد علي بن أحمد بن حزم، المكتب التجاري للطباعة والنشر، بيروت.
- ١٤٤ - مع العقيدة والحركة والمنهج في خير أمة أخرجت للناس، علي عبد الحليم محمود، جامعة الإمام محمد بن مسعود الإسلامية.
- ١٤٥ - المعجم الوسيط.
- ١٤٦ - مشكاة المصابيح، محمد بن عبدالله الخطيب التبريزي، المكتب الإسلامي دمشق.
- ١٤٧ - المغني، أبو محمد عبدالله بن أحمد بن قدامة المقدسي، مكتبة القاهرة - الطبعة الأولى.
- ١٤٨ - المفردات، حسن بن محمد الراغب الأصفهاني، نور محمد أصح المطابع - كراتشي.
- ١٤٩ - مقدمة ابن خلدون، العلامة ابن خلدون، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة.
- ١٥٠ - منهج الشريعة الإسلامية، الجزء الثاني، محمد قطب، دار الشروق.

- ١٥١ - من أجل خطوة إلى الأمام على طريق الجهاد المبارك، سعيد حوا، الطبعة الأولى.
- ١٥٢ - منهج التربية الإسلامية الجزء الأول، محمد قطب، الطبعة الثانية.
- ١٥٣ - موسكو وإسرائيل، عمر حليق، الدار السعودية للنشر.
- ١٥٤ - المؤتمر الرابع، مجمع البحوث الإسلامية.
- ١٥٥ - الموطأ، الإمام مالك بن أنس، عيسى البابي الحلبي وشركاه بمصر.
- ١٥٦ - نافذة على الجحيم.
- ١٥٧ - نحن والحضارة الغربية، أبو الأعلى المودودي، دار الفكر.
- ١٥٨ - نيل الأوطار، محمد بن علي الشوكاني، مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر.
- ١٥٩ - النهاية في غريب الحديث، ابن الأثير، عيسى البابي الحلبي وشركاه.
- ١٦٠ - الوابل الصيب من الكلم الطيب، ابن القيم، ضمن مجموعة الحديث - مطابع الحكومة الرياض.
- ١٦١ - وجوب التعاون بين المسلمين، عبد الرحمن بن ناصر السعدي، المطبعة السلفية ومكبتها القاهرة.
- ١٦٢ - الوحدة العسكرية العربية، محمود شيث خطاب، دار الإرشاد بيروت.
- ١٦٣ - الوحي المحمدي، السيد محمد رشيد رضا، المكتب الإسلامي.
- ١٦٤ - وثيقة خطيرة توضح خطط الناصرية لإبادة الحركة الإسلامية في مصر.

رقم الموضوع	المحتويات	الرقم
01	مقدمة المؤلف	01
02	الباب الاول في تحقيق تسمية اهل السنة و الجماعة	03
03	الفصل الاول	=
04	كلام ابن منظور من لسان العرب	=
05	كلام سيوريه من الكتاب	04
06	اهل القرآن هم اهل الله وخاصته	=
07	حديث أبي بكر في استخلافه عمر رضى الله تعالى عنهما	=
08	إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ.....الاية	05
09	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبرالحديث	06
10	هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ	=
11	قول المازني	07
12	آهلك الله في الجنة إيهال	=
13	أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى الأهلالحديث	08
14	قول ابن سيده	09
15	مسئلة تولج و دولج	10
16	أنه كان يدعى إلى خبز الشعيرالحديث	11
17	يجاء بجهنم يوم القيامة كأنها متن إهالة	=
18	إن من الشعر لحكما	12
19	السنة	=
20	السنة في اللغة	=
21	من سن في الإسلام سنة حسنةالحديث	13

22	السنة في الشرع	13
23	عليكم بسنتي وسنة الخلفاء.....الحديث	=
24	السنة عند الاصوليين	14
25	إنما الأعمال بالنيات	=
26	الدين النصيحة	=
27	بنى الإسلام على خمس	15
28	السنة عند المحدثين	=
29	الجماعة	16
30	يد الله مع الجماعة	=
31	فعليكم بالجماعة فإنما يأكل.....الحديث	=
32	آراء بعض اهل العصر في معنى الجماعة	17
33	قول حلمي المليجي	18
34	قول مصطفى باهي	19
35	قول حامد زهران	20
36	الفصل الثاني	21
37	مصطلح اهل السنة و الجماعة مع اول من سمى هذه التسمية	=
38	حديث الافتراق	=
39	لم يفرق عن السبيل إلى ملة أخرى	22
40	تنبيه:يستخدم ابنُ تيمية مُصطلح أهل السنة والجماعة بالمعنى الخاص	=
41	قول ابن عباس في تفسير (يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ)	23
42	قول سعيد بن جبیر في تفسير (وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ.....الاية)	=
43	ههنا يظهر أنّ اول من سمى اهل السنة	=

24	قول سفيان الثوري، الحسن، أيوب، حماد بن زيد، أسد بن موسى	44
25	قول الإمام أحمد رضى الله عنه	45
26	مصطلحات مرادفة لأهل السنة والجماعة	46
=	اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ	47
27	وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ	48
=	لا تزال طائفة من أمتي.....الحديث	49
=	ومصطلح أهل الحديث مرادف لمصطلح أهل السنة	50
28	قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ.....الاية	51
=	شعار أصحاب الحديث لمحمد بن أحمد بن إسحاق الحاكم	50
=	الفرقة الناجية	51
29	الطائفة المنصورة	52
30	الباب الثاني في بيان اسباب الافتراق بين اهل السنة والجماعة	53
=	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ.....الاية	54
31	إنما هلك من كان قبلكم من الأمم.....الحديث	55
32	وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا.....الاية	56
33	أهم آثار الافتراق ما يلي	57
=	1﴿ الشرك بالله تعالى	58
=	قول ابن تيمية عن التفرق والاختلاف	59
=	فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ.....الاية	60
34	وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ..الآية	61
=	2﴿ براءة الرسول صلى الله عليه وسلم من المفترقين	62
=	إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ.....الاية	63

64	قول أبو عبد الله القرطبي في تفسير (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ)	35
65	3 تعطيل الجهاد في سبيل الله	=
66	4 الفشل والخسارة وذهاب القوة والهيبة	36
66	5 عذاب الله ولعنته	37
68	الجماعة رحمة والفرقة عذاب	=
69	6 اسوداد الوجوه	=
70	قول ابن تيمية: ونتيجة الجماعة رحمة الله... الخ	38
71	7 حجاز المفترقين عن ورود حوض النبي صلى الله عليه وسلم	39
72	ترد عليّ أمي الحوض وأنا أذود الناس عنه الحديث	=
73	قول السفاريني	=
74	أسباب ظهور الفرق	40
75	من خطل الرأي أن نرجع أسباب الافتراق	=
76	الأسباب الداخلية	41
77	السبب الأول الغلو في الدين	=
78	الغلو في اللغة	42
79	يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ الآية	=
80	إياكم والغلو في الدين فإنما أهلك من كان الحديث	=
81	تحذير الرسول صلى الله عليه وسلم لأمته منه	43
82	والله تعالى ما أمر عباده إلا اعترض الشيطان فيه	=
83	يُبين ابن تيمية أن الغلو سبب من أسباب المروق من الدين	=
84	قول ابن القيم: فاللعين الأول لما حكم العقل على من لا يحكم عليه	44
85	قول ابن المرتضى: فاعلم أن منشأ معظم البدع يرجع إلى أمرين	=
86	السبب الثاني	45

87	السؤال و الجواب عن خطورة البدعة	=
88	ولهذا اتفق أئمة الإسلام على أن هذه البدع	46
89	كيف تكون البدعة سبباً في ظهور الفرق؟	=
90	وعندما يتبدع مبتدع بدعة لا يتبين له خطأها	47
91	أول بدعة ظهرت هي بدعة الخوارج	48
92	الفرقة الثالثة عرفت في التاريخ باسم المرجئة	=
93	لم تكن البدعة ذات أثر في ظهور الفرق	49
94	لم يزل أمر المعتزلة يقوى	=
95	أما القدرية فقد كانت كردة فعل	=
96	السبب الثالث إتباع الهوى	50
97	يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ الآية	=
98	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ الآية	=
99	إن مما أخشى عليكم بعدى بطونكم وفروجكم الحديث	=
100	تحذير الرسول صلى الله عليه وسلم من الهوى	=
101	ثلاث منجيات، خشية الله في السر والعلن	51
102	قول الشعبي إنما سمى هوى لأنه يهوى بصاحبه	=
103	فَإِنْ تَنَارَ غُتْمٌ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ الآية	52
104	قول الشاطبي وهو يذكر أن المبتدع مذموم آثم	=
105	فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ الآية	53
106	السبب الرابع حب الشهرة والتسلط	54
107	أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ الآية	=
108	وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى الآية	55
109	وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ الآية	=

110	العمروية من المعتزلة أتباع عمرو بن عبيد	56
111	قول الشاطبي مبيناً أن المبتدع لأجل أن ينال الشهرة	57
112	وَجُودَةٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ عَامِلَةٌ.....الاية	=
113	قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ.....الاية	=
114	كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ.....الاية	=
115	السبب الخامس الاتجاهات السياسية	58
116	قول أبو زهرة	=
117	إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ	59
118	قول أحمد جليبي	=
119	السبب السادس العصبية للقوم والجنس ونحوها	60
120	يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى.....الاية	61
121	إذا كانت العصبية ذات أثر في الحروب بين القبائل العربية	62
122	وظهر كذلك التعصب واضحاً في مسألة الإمامة أو الخلافة	63
123	إذا ظهر من فرق كلمة المسلمين في أصول هذا الدين	64
124	ليس فينا من دعى إلى عصبية.....الحديث	=
125	وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ.....الاية	65
126	السبب السابع التأويل لبعض الأدلة	=
127	فأولت المعتزلة آيات كثيرة وأحاديث كثيرة	66
128	إذا تأمل المتأمل فساد العالم وما وقع فيه من التفرق والاختلاف	=
129	إذا تأمل المتأمل فساد العالم وما وقع فيه من التفرق والاختلاف	67
130	أما فساد دين النصارى من جهة التأويل	=
131	من جنایات التأویل ما وقع في الإسلام	68

132	بهذا يتبين أن ظهور الفرق كان من ضمن أسبابه	=
133	لقد أسهمت قضية التأويل بنصيب وافر	69
134	اشعار ابن قيم من القصيدة التونية	70
135	كل من هذه الاسباب يتعلق بالفرق مقابل اهل السنة والجماعة	71
136	السبب الاول أسباب الافتراق وأشدّها نكايه على الأمة	=
137	السبب الثاني رؤوس أهل الأهواء	=
138	السبب الثالث الجهل	72
139	السبب الرابع الخلل في منهج تلقى الدين	73
140	السبب الخامس التقصير في فهم فقه الخلاف	=
141	سمتهم الجهل بقواعد الشرع العامة	74
142	أضرب مثلاً لذلك ما حدث في ما شجر بين إخواننا الأفغان	=
143	السبب السادس التشدد والتعمق في الدين وهو من أعظم الأسباب	75
144	إن الدين يسر، ولن يشادّ الدين أحد إلا غلبه.....الحديث	=
145	كيف نفرق بين التشدد المذموم والتمسك المشروع؟	76
146	الخروج عن مقتضى التيسير وإيقاع المسلمين في العنت والحرّج	=
147	من علامات التشدد: التسرع في إطلاق الأحكام	=
148	السبب السابع من أسباب الافتراق الابتداع	77
149	السبب الثامن العصبيات بشتى أصنافها وأنواعها	=
150	السبب التاسع تأثر المسلمين بالأفكار والفلسفات الوافدة	=
151	لتتبع سنن من كان قبلكم	78
152	السبب العاشر دعاوى التجديد في الدين	=
153	إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل سنة	=

154	ليس التجديد وضع أصول وقواعد ومناهج جديدة	79
155	وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى.....الاية	=
156	السبب الحادى عشر التساهل فى مقاومة ومحاربة مظاهر البدع	80
157	السبب الثانى عشر ترك الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر	=
158	وَأَنْ تُنَاصِحُوا مِنْ وَلاهِ اللَّهِ أَمْرَكُمْ	=
159	الباب الثالث فى بيان الافتراق والاتحاد	81
160	الفصل الاول فى بيان الادلة من القرآن الكريم وتفسيره	=
161	﴿الدليل الاول	=
162	قول ابن جرير، ابن كثير	82
163	قول الشوكانى	83
164	يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ	=
165	﴿الدليل الثانى	84
166	قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ	=
167	قول ابن جرير الطبرى	=
168	خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً خطأً.....الحديث	=
169	وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ.....الاية	85
170	قول ابن كثير، الشوكانى	=
171	﴿الدليل الثالث	86
172	قول ابن جرير	=
173	شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا.....الاية	88
174	قول البغوى	=
175	صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا موعظة بليغة	=
176	لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ	89

177	وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الآية	=
178	قول عبد الرحمن بن ناصر السعدي	90
179	الدليل الرابع	=
180	وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً الآية	=
181	وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ الآية	92
182	رد على شبهة الجبرية	93
183	ذكر الأثر التالي عن طاوس	94
184	لَا فَاَرِضَ وَلَا يَكُورُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ	=
185	وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا الآية	=
186	وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتُ الآية	95
187	قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا	=
188	الدليل الخامس	96
189	فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا الآية	=
190	قول السعدي	97
191	وفي هذا تحذير للمسلمين من تشتتهم وتفرقهم فرقا	=
192	هل هذا إلا من أكبر نزغات الشيطان	=
193	قال شيخ زاده عفي عنه ما قال السعدي في تفسيره	98
194	الدليل السادس	=
195	الفصل الثاني في بيان السنة على ذم الفرق والتحذير منه	100
196	الحديث الأول	=
197	من فارق الجماعة شبراً الحديث	=
198	الحديث الثاني	=

199	إن الله أمرني بالجماعة.....الحديث	=
200	الحديث الثالث	=
201	من فارق الجماعة فإنه يموت.....الحديث	=
202	المقصود بمفارقة الجماعة هنا	=
203	من كره من أميره شيئاً فليصبر	=
204	من رأى من أميره شيئاً.....الحديث	101
205	الحديث الرابع	=
206	من خرج من الطاعة وفارق الجماعة	102
207	قول النووي	=
208	الحديث الخامس	103
209	إنه ستكون هنات وهنات.....الحديث	=
210	أيما رجل خرج يفرق.....الحديث	=
211	الحديث السادس	=
212	لا يحل دم امرء مسلم.....الحديث	=
213	قاتل امامنا الشيخ احمد رضا خان	104
214	الحديث السابع	=
215	افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة.....الحديث	=
216	قول المبار كفوري	105
217	قول ابن أبي العز الحنفي	=
218	خلاصة الكلام	106
219	فوائد عظيمة في حديث الافتراق	=
220	بين رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الافتراق أمرين	=
221	إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ	107

222	وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا.....الاية	=
223	فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ.....الاية	=
224	الحديث الثامن	108
225	سمعت رجلاً قرأ آية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم.....الحديث	=
226	هجرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، يوماً.....الحديث	=
227	أن نفراً كانوا جلوساً بباب النبي صلى الله عليه وسلم.....الحديث	109
228	إن الشيطان ذئب ابن آدم كذئب الغنم.....الحديث	=
229	من عمل لله في الجماعة فأصاب.....الحديث	=
230	من نزع يداً من طاعة الله.....الحديث	110
231	ثلاثة لا تسأل عنهم: رجل فارق الجماعة.....الحديث	=
232	ترك السنة الخروج من الجماعة	=
233	سألت ربي عز وجل ثلاثاً فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة.....الحديث	=
234	لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تباغضوا.....الحديث	111
235	خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، يوماً خطأ.....الحديث	=
236	ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبتي الصراط.....الحديث	=
237	الفصل الثالث في بيان الأدلة من القرآن الكريم	112
238	الدليل الأول	113
239	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ.....الاية	=
240	حقيقة الاعتصام بكتاب الله	115
241	وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً.....الاية	116
242	الدليل الثاني	118
243	لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه.....الحديث	=
244	المسلمون تتكافأ دماؤهم.....الحديث	119

245	أوثق عرى الإيمان الموالاة.....الحديث	=
246	ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان.....الحديث	=
247	سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله.....الحديث	120
248	حققت محبتي للمتحابين في.....الحديث	=
249	الحديث الدليل الثالث	=
250	وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ	121
251	إن كان رابط التآخي قد وهن بين المسلمين	=
252	أبشروا، وأملوا ما يسركم فوالله.....الحديث	122
253	من أحب في الله، وأبغض في الله.....الحديث	=
254	لن تقوم للأمة الإسلامية قائمة إلا بالرجوع إلى الله	=
255	الحديث الدليل الرابع	123
256	فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ	=
257	وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ.....الاية	=
258	ما قام به علماء أهل السنة من نصرة لدين الله	124
259	إن من أوجب الواجبات على العلماء وطلبة العلم	=
260	يجب على العلماء وطلبة العلم	125
261	الفصل الرابع في بيان السنة في الحث على الجماعة والأمر بلزومها	=
262	الحديث الأول	=
263	إن الله يرضى لكم ثلاثاً.....الحديث	=
264	الحديث الثاني	126
265	نضر الله عبداً سمع مقالتي هذه فحملها.....الحديث	=
266	الحديث الثالث	=
267	قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم، مقامى فيكم.....الحديث	=

268	ما معنى أمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلزوم جماعتهم؟	127
269	الحديث الرابع	128
270	كان الناس يسألون رسول الله ﷺ عن الخير.....الحديث	=
271	قول ابن حجر	129
272	الحديث الخامس	130
273	إن الله لا يجمع أمتي.....الحديث	=
274	قول الامام علي بن سلطان الهروي القارى	=
275	الحديث السادس	131
276	اتبعوا السواد الأعظم فإنه من شذ شذ في النار	=
277	الحديث السابع	132
278	يد الله على الجماعة، فإذا شذ الشاذ منهم.....الحديث	=
279	الحديث الثامن	=
280	إن أمتي لا تجتمع على ضلالة.....الحديث	=
281	الحديث التاسع	=
282	اثنان خير من واحد، وثلاث خير من اثنين.....الحديث	=
283	الحديث العاشر	=
284	إن الله تعالى قد أجاز لي على أمتي من ثلاث.....الحديث	133
285	الحديث الحادى عشر	134
286	الجماعة رحمة و الفرقة عذاب	=
287	الحديث الثانى عشر	135
288	إن الله أمر يحيى بن زكريا بخمس كلمات.....الحديث	=
289	إن المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا	=
290	مثل المؤمنين في توادهم، وتراحمهم.....الحديث	=

291	سمعت ابن مسعود وهو يخطب. وهو يقول.....الحديث	136
292	الحديث الثالث عشر	=
293	قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يوشك أن تداعى.....الحديث	=
294	قول الاستاذ المفتي محمد چمن زمان نجم القادري	=
295	الخاتمة في بيان كيفية الاتحاد بين الامة المرحومة	137
296	ترك تعدد الائمة اتبع اماماً واحداً	=
297	وعزا الجويني هذا القول إلى شيخه أبي الحسن الأشعري	138
298	يلاحظ من أقوال المجيزين عند اتساع الرقعة	=
299	استدلال على ما ذهبوا إليه	=
300	1- من الكتاب	=
301	2- من السنة	140
302	إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما	=
303	من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه.....الحديث	=
304	كانت بنو إسرائيل تسوسهم الأنبياء.....الحديث	=
305	من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد.....الحديث	141
306	فإن الصحابة رضى الله عنهم قد اتفقوا على أنه لا يجوز أن يلي إمامة	=
307	المراد بالإجماع المذكور هنا	142
308	4 - المعقول	143
309	كذلك لو جاز في العالم إمامان لجاز أن يكون ثلاثة	=
310	قول الشوكاني إذا كانت الإمامة الإسلامية مختصة بواحد	=
311	أما بعد انتشار الإسلام واتساع رقعته	144
312	ترك تقديم الرأى على قول الله وقول رسوله ﷺ	145
313	وصفهم الفاروق عمر رضى الله عنه أنهم أعداء السنن	=

314	يبين الإمام أبو محمد عبد الله بن قتيبة	146
315	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ.....الاية	=
316	قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه	147
317	القسم الأول رأى يعين على فهم الكتاب والسنة	148
318	كتب عمر بن الخطاب إلى أبي موسى الأشعري رضي الله عنهما	=
319	القسم الثاني الرأي الذي يصار إليه إذا تعذر	=
320	لقى عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجلاً فقال له ما صنعت؟	=
321	فهذا هو المنهج وهذا هو الأدب واحترام الرأي الآخر	=
322	القسم الثالث الرأي المذموم وهو باطل بلا ريب	149
323	المؤاخاة	150
324	المؤاخاة أو الإخاء أو الأخوة من أروع القيم الإنسانية	=
325	مكانة المؤاخاة في المجتمع الإسلامي	151
326	إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ	=
327	وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ.....الاية	=
328	هاهو ذا الرسول بعد صلى الله تعالى عليه وسلم هجرته إلى المدينة	=
329	قَدِمَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ الْمَدِينَةَ فَأَخَى النَّبِيَّ.....الحديث	152
330	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ.....الاية	=
331	وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا.....الاية	=
332	يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ.....الاية	=
333	أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ.....الحديث	153
334	لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ النَّاسِ.....الحديث	=
335	لأهمية الاخوة وضع الإسلام مجموعة	=
336	لَا تَحَاسَدُوا، وَلَا تَنَاجَشُوا، وَلَا تَبَاغَضُوا، وَلَا تَدَابَرُوا.....الحديث	=

154	قال العلماء الخذل ترك الإعانة والنصر	337
=	انْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا.....الحديث	338
155	العفو والتسامح	339
=	كنت أمشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه بُرْدٌ.....الحديث	340
=	عفا يعفو عفواً، وهو مأخوذ من مادة (ع ف و)	341
156	حينما نذكر العفو والغفران فعلياً أن ندرك الفرق بينهما	342
=	وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَى أَرْبَعِينَ لَيْلَةً.....الاية	343
157	يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ.....الاية	344
=	كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم.....الحديث	345
=	كان تاجرٌ يداين الناس.....الحديث	346
=	فوائد العفو والغفران	347
158	ترك الجدل والخصومات في الدين والتأويل الفاسد	348
=	هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ.....الاية	349
=	فإذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه.....الحديث	350
159	إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ.....الاية	351
=	وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ.....الاية	352
=	ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه.....الحديث	353
=	وَقَالُوا آلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ.....الاية	354
=	التنازع على السلطة والملك وحب الرئاسة والظهور والبغي	355
160	لقد حذر عثمان بن عفان رضي الله عنه من ذلك	356
161	لما سمعت الأنصار بقدوم مال من البحرين	357
162	إذا فتحت عليكم فارس والروم أى قوم أنتم؟.....الحديث	358
=	هلكة أمتي على يدي غلطة من قريش	359

163	وصف الخوارج أنهم "حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام	360
164	لقد كتب الامير معاوية إلى عثمان رضى الله عنهما	361
=	يخرجون على حين فرقة من الناس	362
165	لقد ذم أبو برزة الأسلمي رضى الله عنه وأنكر القتال	363
166	إن صلاح العلماء وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر	364
=	من طلب العلم ليجارى به العلماء.....الحديث	365
=	قول الإمام الآجرى	366
167	صدق عبد الله بن المبارك حينما قال	367
169	المصادر و المراجع	368